

ليلى بشاللق

جميل حمداوي

المسرح الجزائري

بين التأسيس والتجريب





المؤلفان: جميل حمداوي وليلى بشاللق

الكتاب: المسرح الجزائري

الطبعة الأولى 2022

الهاتف: 0536333488/0672354338

سلسلة دراسات أكاديمية محكمة، تصدر عن المركز المتوسطي للدراسات والأبحاث،
الناظور/ طنجة، المملكة المغربية.

دولية متعددة التخصصات رقم 88

(ISBN ردمك) 978-9920-9531-5-3

حقوق الطبع محفوظة للمؤلفين

الإهداء

أهدي هذا العمل المتواضع إلى الأشقاء الجزائريين من أجل
بناء صرح مغاربي عتيد، أساسه المحبة المتبادلة، والتعاون
المشترك المثمر، والتمسك بالأخوة الإسلامية الحقيقية.



الفهرس

الإهداء

4.....	الفهرس
5.....	مقدمة
8.....	الفصل الأول: المسرح الجزائري بين الماضي والحاضر
24.....	الفصل الثاني: القديس أغسطين ونظرية الإشباع
37.....	الفصل الثالث: تطور المسرح الجزائري الحديث والمعاصر
54.....	الفصل الرابع: مسرح البحر والفضاء المفتوح
64.....	الفصل الخامس: عبد القادر علولة ومسرح القوال
79.....	خاتمة
81.....	ثبت المصادر والمراجع

الفهرس

مقدمة

ظل المسرح الجزائري عالة على المسرح الغربي مدة طويلة، ولاسيما الفرنسي منه، نظرية، واقتباسا، وترجمة، واستنباتا، وإعدادا، وتأليفا، وتأثيثا، وتشخيصا، وإخراجا، ورصدا. بعد أن تعرف هذا المسرح التليد- قبل ذلك- إلى المسرح الأمازيغي من جهة أولى، ومسرح الكراكوز إبان الحكم العثماني من جهة ثانية. بيد أن هذا المسرح العربي الفطري الأصيل القائم على الكراكوز والراوي والمقلداتي والمداح والمهرج لم يستمر في تقديم عروضه بسبب منع المستعمر له منذ سنة 1843م، وتعويضه بالبنية الإيطالية المغلقة منذ الخمسينيات من القرن التاسع عشر الميلادي¹. وبالتالي، فقد قدم المسرح الوطني الجزائري، منذ نشأته، وتأسيسه، وتطوره، معظم ريبورتواه الدرامي المتنوع، من حيث القضايا والأشكال والتجارب، داخل البنائات المسرحية المغلقة التي أوجدها المستعمر الفرنسي. لذا، ولدت الفرجة المسرحية الجزائرية مخنوقة بفعل ضيق البنية الإيطالية بجدرانها الأربعة، وكواليسها الخلفية، وآفاقها الهندسية المحدودة، وما وضعت من فواصل وحواجز حقيقية أو وهمية بين الممثل والجمهور. لذا، جاء التفكير، إبان مرحلة التجريب والتأصيل، في ضرورة التحرر من هذه البنية المسرحية المغلقة بالانتقال بالفرجة المسرحية إلى فضاءات شعبية عامة، أو تجريب أشكال فضائية جديدة كالفضاء الدائري الذي يتشخص في مسرح الحلقة على سبيل الخصوص.

وإذا تأملنا المسرح الجزائري كما وكيفا، فلا بد أن يلاحظ الدارس تأرجح المسرح الجزائري بين التغريب والتأصيل، والمزاوجة بين الفصحى والعامية المحلية، من خلال

¹ - الشريف الأدرع: بريخت والمسرح الجزائري. مقامات للنشر والتوزيع والإشهار، الجزائر، الطبعة الأولى 2010م، ص:15.

الانفتاح على اللغات الأجنبية الأخرى. أضف إلى ذلك استفادة هذا المسرح من مختلف الاتجاهات والتيارات المسرحية العالمية المعروفة تأسيسا، وتثبيتا، وتجريبا. لكن ما يميز هذا المسرح ارتباطه بالمنهج البريشتي على مستوى الإخراج، والانطلاق من الرؤية التراثية والاحتفالية، والاعتماد على تقنيات التدريب لدى ستانسلافسكي، والاستفادة من المسرح الفقير لدى غروتوفسكي، والميل نحو المسرح الجدلي الثوري والملحمي، والاشتغال على الذاكرة التاريخية، والتناصية، والثورية، والنضالية، والتحررية...

ومن جهة أخرى، يلاحظ هيمنة الاقتباس والإعداد والترجمة والاستنبات على حساب التأليف المسرحي. ناهيك عن قلة النصوص المسرحية المطبوعة في الجزائر مقارنة بالمغرب، وتونس، وليبيا. والدليل على ذلك أنه لم يطبع من النصوص في الجزائر سوى أربع عشرة مسرحية من سنة 1960 إلى سنة 2003م. في حين، بلغ عدد المسرحيات المغربية المطبوعة منذ سنة 1933 إلى نهاية 2003م مائة وإحدى وستين مسرحية. وفي تونس، وصل العدد إلى ثلاث وخمسين إلى غاية 2003م. وهو العدد نفسه المطبوع في ليبيا². ويعد عبد القادر علولة، ومراد سنوسي، وأحسن ثليلاني، وعز الدين ميهوبي أكثر المبدعين الجزائريين إنتاجا في مجال المسرح³.

أما النقد المسرحي الجزائري، فمازال إنتاجه ضئيلا مقارنة بالمغرب وتونس. ومن أهم كتبه المنشورة (ملاح عن المسرح الجزائري) لمخلوف بوكروح (1982م)، و(شروق المسرح الجزائري) لعلالو (1982م)، و(المسرح الجزائري : نشأته وتطوره) لأحمد

² - محمد يحيى قاسمي: بيليوغرافيا الأدب المغربي الحديث والمعاصر، منشورات مجلة ضفاف، سلسلة دراسات 2، مؤسسة النخلة للكتاب، وجدة، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2005م، صص: 213-233.

³ - محمد يحيى قاسمي: بيليوغرافيا الأدب المغربي الحديث والمعاصر، ص: 291.

بيوض(1989م)، و(دراسات في المسرح الجزائري) للرشيد بوشعير(1994م)،
و(المسرح من الكواليس) لأحمد حمروش(1996م)، و(هوادج التراث) لعبيدو باشا
(1999م)، و(النص المسرحي في الأدب الجزائري) لعز الدين جلاوي (2000م)،
و(المسرح تاريخا ونضالا- المسرح الجزائري في عهديه الاحتلال والاستقلالي-)
لمحمد الطاهر فضلاء (2000م)، و(أربعون عاما على خشبة مسرح الهواة في
الجزائر) لحفناوي بعلي (2002م)، و(المسرح والجمهور) لمخلوف بوكروح (2002م)،
و(الظواهر المسرحية في الجزائر) لإدريس قرقورة (2005م)، و(من ذاكرة المسرح
الجزائري) لحسين نذير(2005م)، و(مسرح الفرجة والنضال في الجزائر) لأحمد
منور (2005م)، و(المسرح في الجزائر) لصالح مباركية (2005م)، و(المسار المسرحي
الجزائري إلى سنة 2000م) لنور الدين عمرون (2006م)، و(النص المسرحي في
الأدب الجزائري) لعز الدين جلاوي(2007م)، و(المسرح الجزائري والثورة
التحريرية) لأحسن ثليلاني(2007م) ، و(التراث في المسرح الجزائري) لإدريس
قرقورة(2009م)، و(بريخت والمسرح الجزائري) للشريف الأدرع(2010م)، و(ملاح
المسرح الجزائري) لجروة علاوة وهبي(2014م)، و(المسرح الجزائري بين الماضي
والحاضر) لبوعلام رمضاني (د.ت)، و(المسرح الجزائري) لهنري كربا(د.ت)...

إذاً، كيف تطور المسرح الجزائري؟ وما بداياته الأولى؟ وما تاريخ المسرح الجزائري في
العصر الحديث؟ وما أهم التجارب المسرحية المتميزة فنيا وجماليا ودراميا؟ هذا ما
سوف نتناوله في الفصول التالية من كتابنا هذا.

الفصل الأول:

المسرح الجزائري بين الماضي والحاضر

ارتبط المسرح الجزائري القديم بالمسرح الأمازيغي منذ المرحلة اللاتينية، وهيمنة الرومان سياسيا وعسكريا وثقافيا على نوميديا. ونعني بالمسرح الجزائري القديم ذلك المسرح الذي أنتجه الإنسان الأمازيغي النوميدي منذ تواجده فوق أرض تامازغا (شمال أفريقيا) أو خارجها. ولا يمكن الحديث عن المسرح الأمازيغي إلا إذا أنتجه أو ساهم فيه المبدع الأمازيغي ذاتا، ولغة، وهوية، وموضوعا، وقضية. ومن ثم، لا يمكن اعتبار المسرح إرثا أو إنتاجا أمازيغيا إلا إذا كانت الذات الأمازيغية حاضرة على مستوى الإبداع والإنتاج، أو كانت اللغة الأمازيغية حاضرة على مستوى الكتابة، والتشكيل، والتوصيل؛ أو كانت الأمازيغية موضوعا وقضية محورية للفرجة المسرحية.

وعليه، فقد مر المسرح الأمازيغي الجزائري أو النوميدي بمراحل أساسية هي:

① مرحلة التأثير بالمسرح اليوناني والروماني إبان المرحلة اللاتينية؛

② مرحلة الركود والتوقف النسبي إبان الفتوح الإسلامية؛

③ مرحلة تغريب المسرح الجزائري إبان التواجد الاستعماري؛

④ مرحلة النشأة والتأسيس؛

⑤ مرحلة التجريب والتأصيل.

سنحاول في هذه الدراسة رصد ماضي المسرح الجزائري وحاضره في ضوء رؤية تاريخية استقرائية، تعتمد على التصنيف، والتحقيب، والتوثيق، والاستنتاج المنطقي، والتفسير الحجاجي.

أولا، مرحلة التأثير بالمسرح اليوناني واللاتيني:

عرف الأمازيغيون النوميديون ، ولاسيما ساكني الجزائر، في أثناء الفترة اللاتينية، تمدنا واسعا وازدهارا حضاريا كبيرا في ظل القرطاجنيين والرومان. كما تأثروا بالثقافة الفينيقية والثقافة المصرية الفرعونية على حد سواء.

وإذا استقرينا البنية التحتية لمنطقة نوميديا، فقد بنيت مدن كثيرة تحوي مجموعة من المسارح ذات مدرجات دائرية أو نصف دائرية ، مثل: مسرح تيبازة، ومسرح جميلة، ومسرح تبسة، ومسرح تيمكاد، ومسرح شرشال، ومسرح سكيكدة، ومسرح مداوروش، ومسرح دكة...

وقد تحدث المستمزم الفرنسي شارل أندري جوليان، في كتابه (تاريخ أفريقيا الشمالية)، عن علو كعب مدنية نوميديا في عهد الإمبراطورية الرومانية. وفي الوقت نفسه، تحدث عن كثرة المسارح الفنية التي كانت من مظاهر حضارة الرومان في الجزائر⁴. وفي هذا الصدد، يقول شارل أندري جوليان:

" كان عدد المسارح في أفريقية يفوق عدد الملاعب ، وكان مسرحا تيمكاد ودكة منحوتين في ربوة كما هو الشأن في اليونان، أما مسرح تيبازة فقد كان بالعكس مبنيا ومن الممكن أن يتبين المرء إلى اليوم في مسرح تيمكاد الثقب المستطيلة الشكل التي كانت تمكن من تحريك الستار. وكان مسرح دكة المشيد في عهد مرقس أوريليوس يحتوي على (21) مدرجا تنقسم إلى ثلاثة أقسام بواسطة درابزين. وتوجد في مؤخر الركح خمس درجات كبرى توضع فوقها مقاعد متنقلة. ويتركب الجانب الأمامي من

⁴ - شارل أندري جوليان: تاريخ إفريقيا الشمالية، تعريب: محمد مزالي البشير بن سلامة، الدار التونسية للنشر 1969م، ص: 234-236.

الركح من مشاك عديدة لا تزال ماثلة إلى اليوم. وكان طول الركح 75.36 م وعرضه 50.5 م مفروشا بفسيفساء، تحملها ترابة معتمدة على أقبية. وكانت توجد ثلاثة أبواب في الجدار الخلفي من الركح كما يوجد بابان على جانبي الركح يمكن منهما التوصل مباشرة إلى مجموعة من الأعمدة قائمة أمام المسرح⁵.

ويعني هذا أن المسارح التي كانت تُبنى في شمال أفريقية إما مسارح طبيعية منحوتة في الجبال، وإما مسارح مبنية من قبل السلطات الحاكمة. وكانت هذه المسارح واسعة الركح طولا وعرضا، مبنية بطريقة المدرجات من أجل استيعاب الكثير من النظارة على غرار المسرحين: الروماني واليوناني. ويحتوي هذا المسرح كذلك على أبواب منفتحة على الكواليس والجمهور، وستار واسع يفصل الجمهور عن الممثلين كما هو حال المسرح الغربي اليوم. وكانت أرضية الركح منقوشة بالفسيفساء الملونة والزخارف المرصعة.

أما من حيث الطاقات البشرية الأمازيغية على المستوى العطاء الفني في مجال المسرح، فنقول إذا كان أغلب الملوك الأمازيغيين وزعمائهم، كماسينيسا، وصيفاقس، وتكفاريناس، ويوغرطة...، قد اهتموا بمقاومة الرومان على سبيل الخصوص؛ فإن الملك يوبا الثاني على العكس كان مواليا للقيصر الروماني . وفي الوقت نفسه، قد انشغل ببناء المدن، وإرساء الحضارة الرومانية في نوميديا وموريطانيا الطنجية. وقد اهتم بشكل خاص بالفنون، والعلوم، والآداب. ثم، أنشأ المتاحف في مدينة الجزائر، وعاصمته شرشال ووليلي. فضلا عن تشييد المعابد الدينية، والقصور الفخمة، والمسارح الرحبة . ويقول شارل أندري جولييان في حق يوبا الثاني:

⁵ - شارل أندري جولييان: نفسه، ص: 242.

" ولم ينشط العاهل الجديد نشاط آبائه. ولما لم تترك له الحماية الرومانية إلا المظاهر فقد تسلى بالاعتناء بالمجموعات الفنية والأدب الرخيص".⁶

ومن مظاهر اهتمام يوبا الثاني بالفن الدرامي تأليفه لكتاب بعنوان (تاريخ المسرح)، لكنه ، ويا للأسف! ضاع مع مرور الزمان، ولم يصلنا شيء من أوراقه وآثاره. وليس لدينا من ذلك سوى الشهادة التقريضية التي أدلى بها المؤرخ الفرنسي لأكروا الذي قال في حق يوبا الثاني:

" اشتهر يوبا على الخصوص بعلمه الواسع، فقد ألف كثيرا من الكتب التي ردد ذكرها القدماء، وبقي منها قطع مبثوثة هنا وهناك...

أولا: تاريخ بلاد العرب الذي وضعه لتعليم يوليوس قيصر.

ثانيا: تاريخ آشور ، وقيل أنه كتبه بعد أن شاهد هذه البلاد.

ثالثا: آثار الرومان القديمة.

رابعا: تاريخ المسرح، تحدث فيه عن الرقص وآلاته والموسيقى ومخترعي هذه الفنون.

خامسا: تاريخ الرسم والرسمين.

سادسا: كتاب منابع النيل، زيادة على كتاب النحو والنبات".⁷

وتأسيسا على ما سبق، لم يقتصر المسرح الأمازيغي النوميدي على أبوليوس وأوغستان فحسب، بل تعدى ذلك إلى يوبا الثاني الذي اعتنى بهذا الفن عناية فائقة،

⁶ - نفسه، ص: 172.

⁷ - انظر: إبراهيم حركات: المغرب عبر التاريخ، الجزء الأول، دار الرشاد الحديثة، الدار البيضاء، المغرب، الطبعة الأولى 2009م.

فقد ألف كتابه الرائع (تاريخ المسرح) الذي جمع فيه دراسات شاملة حول الموسيقى والرقص، وقد كتب منه ثمانية عشر (18) مجلدا. ويُثمن الكثير من الباحثين الإنجازات القيمة التي حققها الملك المثقف يوبا الثاني في مجال الدراما، والتمثيل، والتكوين المسرحي. فقد قال بوزيان الدراجي:

"أما التمثيل فقد أسس يوبا أيضا معهدا لتدريسيه في شرشال كذلك..."⁸.

وقد عُني يوبا الثاني أيما عناية بالكوريفاريا المسرحية الهادفة والممتعة بالجمع بين الرقص، والموسيقا، والتمثيل. والدليل على ذلك أن فقرات كتاب (تاريخ المسرح) تشير إلى " آلات موسيقية وقع اختراعها في بلدان مختلفة، وبرقصات إغريقية وأجنبية، وبالطريقة التي يحسن أن توزع بها الأدوار على الممثلين."⁹

فضلا عن ذلك، فقد بنى يوبا الثاني مجموعة من المسارح في شرشال، ووليلي، وليكسوس. ومن بين هذه المسارح المسرح العتيق الذي يوجد في شرشال، وأمامه تمثال كبير من المرمر يمثل شخصا إمبراطوريا يخطب على جيوشه.¹⁰

وفي هذا السياق، يقول ستيفان أكصيل:

" ومن المؤكد أن قيصرية كان بها مسرح على عهد يوبا الذي كان يحب الفرجات، والذي كتب بحثا مسهبا عن الفن الدرامي. ولاشك أن هذا المسرح هو الذي لم تندثر

⁸ - بوزيان الدراجي: القبائل الأمازيغية، الجزء الأول، دار الكتاب العربي، الجزائر، الطبعة الأولى، سنة 2003م، ص:55.

⁹ - اصطيافان اكصيل: تاريخ شمال أفريقيا، ترجمة: محمد التازي سعود، مطبوعات أكاديمية المملكة المغربية، الرباط، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2007م، ص:235.

¹⁰ - اصطيافان أكصيل: نفسه، ص:195.

خرائبه حتى الآن. بالرغم من أنها كثيرا ما استعملت كمحجرة. وكانت الزخارف الفاخرة على جدران خشبة المسرح من الرخام الأبيض، وهو عبارة عن دثار وعن ثلاث مجموعات متراكبة من الأعمدة الكورنثية التي تحمل عمرة غنية، إلخ...ثم إن هذه البقايا من طراز يجعلها متينة القاربة بالقطع المعمارية التي عثر عليها بالساحة. فالعهد واحد إذن.¹¹

ويعني هذا أن يوبا الثاني كان يحب المسرح كثيرا، وقد بنى عدة مسارح لعرض المآسي والملاهي على حد سواء، وكان يحضر عروضها الفرجوية. وكانت المسارح المبنية دائرية أو نصف دائرية، منفتحة على الهواء الطلق، وكانت تبني في شكل أعمدة ومدرجات على غرار المسرحين اليوناني والروماني.

ويتبين لنا - مما سبق ذكره- أن الأمازيغ النوميديين كانوا يقدمون عروضهم المسرحية مستعينين بالرقص والموسيقا والتشكيل البصري على غرار العروض المسرحية التي نشاهدها اليوم.

وهناك أيضا شخصية أمازيغية أخرى مهووسة بفن المسرح، وهي شخصية الفنان والروائي النوميدي أفولاي (أبوليوس عند الغرب)؛ صاحب أول نص روائي عالمي يعرف باسم (الحمار الذهبي). وقد مارس أفولاي الفن المسرحي تشخيصا، وإبداعا، وكتابة، وإخراجا. فقد ورد أنه زار قرطاجنة للتعلم، فاندesh بها أيما اندهاش. كما اندesh منه القرطاجنيون لما له من معرفة موسوعية في جميع الفنون، والمعارف، والآداب، فكان القرطاجنيون يهتفون به كلما صعد إلى المسرح، وهو أيضا يهتف بهم قائلا:

¹¹ - اصطيغان أكصيل: نفسه، ص: 212-213.

"إني لا أرى في مدينتكم إلا رجالا كرعوا من مناهل الثقافة، وتبحروا في جميع العلوم: أخذوا العلم صغارا، وتحلوا به شبانا، ودرسوه شيوخا. إن قرطاج لهي المدرسة المقدسة في مقاطعتينا، وهي عروس الشعر في أفريقيا، وهي أخيرا ملهمة الطبقة التي تلبس الحلة"¹².

ويمكن القول: إن أفولاي كان شاعرا متنوع الأغراض، يبدع الشعر الملحمي والشعر الغنائي الوجداني. كما كان كاتباً مسرحياً غزير الإنتاج. فقد ألف مجموعة من التراجيديات والكوميديات، مستعملا في ذلك الشعر على غرار المسرحيين اليونانيين والرومانيين. ويقول أفولاي في إحدى اعترافاته الصريحة:

"أعترف أنني أؤثر من بين الآلات شق القصب البسيط أنظم به القصائد في جميع الأغراض الملائمة لروح الملحمة أو فيض الوجدان، لمرح الملهاة أو جلال المأساة. وكذلك لا أقصر لا في الهجاء ولا في الأحاجي ولا أعجز عن مختلف الروايات، والخطب يثني عليها البلغاء، والحوارات يتذوقها الفلاسفة، ثم ماذا بعد هذا كله؟ إني أنشئ في كل شيء سواء باليونانية أم باللاتينية بنفس الأمل ونفس الحماس ونفس الأسلوب"¹³.

ونفهم من هذا كله أن قرطاجة كانت عاصمة تامازغا في مجال المسرح والشعر والثقافة والسياسة إبان المرحلة اللاتينية. وكان الأمازيغ النوميديون ذوي باع كبير في مجال الثقافة والفنون المسرحية. وكان الرومان والمؤرخون الأجانب القدامى والمحدثون والمعاصرون، بالإضافة إلى المستمزغين، يعترفون لهم بذلك أيما اعتراف. وأقصد المثقفين الذين تعلموا اللغة اللاتينية باعتبارها لغة رسمية، وأداة للتعليم

¹² - شارل أندري جوليان: نفسه، ص: 249.

¹³ - نفسه، ص: 252.

والتعلم، و وسيلة للترقية المادية والمعنوية، وآلية مهمة لتولي المناصب الإدارية، والسياسية، والمدنية، والدينية.

ومن الطبيعي أن يكون جل المتعلمين ينحدرون من طبقة أرستقراطية مقربة من السلطات الرومانية. وفي هذا السياق، يقول شارل أندري جوليان:

"وكان الطلبة ينحدرون بصفة عامة من الطبقة الأرستقراطية القاطنة في البلديات. وكان بعض الأغنياء يشمل أحيانا برعايته أحد الشبان البربر النجباء، فيمكنه من تنمية ملكاته في قرطاج. ولم يكن هؤلاء الشبان جميعهم، مثلا يحتذى في المواظبة والفضيلة. فكانوا يرتادون المسارح والملاهي وينغمسون فيما سماه القديس أغسطينوس متندما" مرجل الأهواء التي يندى لها الجبين". وكان عدد منهم مثل أغسطينوس لا يقل ولوعهم بحبيباتهم عن ولوعهم بالدرس. وكان آخرون يؤلفون عصابات من المشاغبيين، فيهجمون على قاعات الدرس، ويشاكسون الأستاذ، ويشيعون الطلبة الوديعين لكما وضربا.

وكان التعليم الذي يقوم به النحاة يزود أفريقية بالإداريين والمحامين البارعين وبعض الحكام الأعلام، وأشهرهم سالففيوس جوليانوس أصيل حضر موت (سوسة) وصاحب القانون الأبدي، ويزودها أيضا برجال كانت ثقافتهم إلى السطحية أقرب منها إلى العمق"¹⁴

وعلى العموم، فقد تأثر المسرح الأمازيغي النوميدي بالمسرح المصري الفرعوني ذي البعد الكهنوتي، والطقوسي، والجنائزي. كما تأثر بالمسرح اليوناني والروماني على مستوى المعمار الهندسي والجمالي من جهة، وعلى صعيد السينوغرافيا وكتابة

¹⁴ - نفسه، ص: 250-549.

المسرحيات التراجيدية والكوميديّة من جهة أخرى، سواء أكان ذلك قد تم - فعلا- باللغة اليونانية، أم باللغة اللاتينية، أم باللغة الأمازيغية الأفريقية.

وقد يتشكك البعض في أمازيغية هذا المسرح جزئيا أو كليا ، إلا أننا نرد عليهم أن ثمة معايير ثلاثة لإثبات هوية المسرح الأمازيغي هي:

① أن المسرح الأمازيغي هو الذي يكون من إنتاج الإنسان أو الذات الأمازيغية أو البربرية؛

② أن المسرح الأمازيغي هو الذي يتخذ القضايا الأمازيغية موضوعا له؛

③ أن المسرح الأمازيغي هو الذي يستعمل اللغة الأمازيغية أداة للتعبير والتبليغ والتوصيل.¹⁵

وهكذا، يتبين لنا أن الأمازيغ الجزائريين كانوا مسرحيين بالفطرة، والموهبة، والممارسة، والدربة، والتعليم، والتكوين. وفي هذا، يرى عثمان الكعاك، في كتابه (البربر)، أن الأمازيغ كانوا يشاركون في تمثيل مسرحيات فوق خشبات المسرح اليوناني، والمسرح الروماني، والمسرح القرطاجني. وفي هذا الصدد، يقول الباحث:

" التمثيل قديم عند البربر جاؤوا به من الهند ، وأسس له يوبا الثاني معهدا لتدريسه بشرشال، وألف فيه التصانيف، والتمثيل البربري إما ديني على الطريقة الهندية واليونانية القديمة، فهو أناشيد ورقص وحركات وتصاوير تمثيلية لاسترضاء الآلهة أو إبعاد غضبهم، أو خزعبلات مضحكة للسخرية من بعض الشخصيات البارزة، وإظهار عيوب الناس المنتقدة، وشارك البربر في التمثيل اليوناني ثم الروماني، لاسيما

¹⁵ - انظر : جميل حمداوي: المسرح الأمازيغي، منشورات الزمن، العدد 25، سلسلة شرفات، الطبعة الأولى، سنة 2009م.

وقد نبغ منهم طيرستيروس القرطاجني أكبر مسرحي باللغة الرومانية، وقد بنى ابن جلدتهم غورديانوس مسرح الجم وهو من أكبر المسارح الرومانية، والمسارح منبثة في شمال أفريقيا يدل على ولوع البربر بالفن المسرحي.¹⁶

وهكذا، يتبين لنا أن النوميديين كانوا سباقين إلى الاهتمام بالفعل المسرحي تنظيرا، وتشخيصا، وتأليفا، وإخراجا.

ثانيا، مرحلة الركود والكساد إبان الفتوح الإسلامية:

شهد المسرح الأمازيغي النوميدي، في أثناء الفتوحات الإسلامية لشمال أفريقيا مع عقبة بن نافع، وحسان بن النعمان، وموسى بن نصير، وطارق بن زياد، ركودا مسرحيا كبيرا؛ بسبب انشغال الأمازيغيين بالحروب والجهاد، وخوض المعارك ضد المرتدين البرابرة و نصارى الأندلس. كما ساهمت الحروب في اندثار معالم المسارح، والمتاحف، والمعابد. بينما بقيت بعض المسارح خالدة إلى يومنا هذا كمسرح قرطاج بتونس، وتيمكاد وتيبازة بالجزائر.

وقد ذكر البكري في وصفه لقرطاجنة أن أعجب ما بها "دار الملعب وهم يسمونها الطياتر، قد بنيت أقواسا على سواري، وعليها مثلما ما أحاط بالدار، وقد صور في حيطانها جميع الحيوان وصور أصحاب جميع الصناعات، وجعلت فيه صور الرياح، فجعل صورة الصبا وجهه مستبشر وصورة الدبور وجهه عابس....

وفيها قصر يعرف بالمعلقة مفرط العظم والعلو، أقباء معقودة طبقات كثيرة مطل على البحر، في غربيه قصر يعرف بالطياتر وهو الذي فيه دار الملعب المذكورة، وهو

¹⁶ - عثمان الكعاك: البربر، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء، المغرب، الطبعة الثانية، 2003م، ص:117.

كثير الأبواب والتراويح، وهو أيضا طبقات ، على كل باب صورة حيوان وصور الصنّاع".¹⁷

ومن الدواعي الأخرى التي كانت وراء ركود المسرح الأمازيغي، وعدم الحفاظ على المسرح اليوناني والروماني، الفهم السيئ لموقف الإسلام من الشعر، والتصوير، والتمثيل، والتشخيص ؛ إذ كان تأويل المسلمين لموقف الإسلام من الفن سببا كافيا لانطفاء شعلة المسرح في شمال أفريقيا.

ويذهب عباس الجراري إلى أن العامل الديني، ووجود الصراع التراجيدي الأفقي، من بين الأسباب التي حالت دون استمرار المسرح الأمازيغي بشكله القديم:

"إذا كان المغاربة لم يحتفظوا بهذه التقاليد المسرحية في ظل الإسلام، فذلك راجع إلى أن هذا الدين جاء بثقافة جديدة، وأنهم لم يجدوا في نطاق ثقافته حاجة إلى التعبير بالمسرح على الشكل الإغريقي الروماني الذي عرفوه. إذ لا يخفى أن هذا المسرح كان يتوسل به في أداء الطقوس والشعائر الدينية، فضلا عن أنه كان مرتبطا بالصراع، ولاسيما في مواجهة القضاء والقدر، والدين الإسلامي يحد من هذا الصراع، ويحث على الطمأنينة النفسية بالدعوة إلى الإيمان بالقدر خيره وشره.

ومع ذلك ، فقد بقيت لتلك التقاليد آثار غير قليلة تتجلى في الرقص الشعبي، سواء منه الرقص البربري والبدوي أم رقص الطوائف الطرقية. كما تتجلى هذه الآثار في الاستعداد الذي ظل عند المغاربة للعمل المسرحي، وقد جعلهم يقتبسون (خيال الظل) لاسيما في تونس والجزائر، لما كان لهما من علاقة مع الدولة العثمانية. ويبدو أنه كان مزدهرا في القطر الجزائري حتى منتصف القرن الماضي، حيث قررت سلطات الاحتلال منعه لما كان له من دور في توعية المواطنين، ولعله كان معروفا بمغربنا

¹⁷ - البكري: المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب (جزء من المسالك والممالك)، نشر دسلان، الجزائر، 1857م، ص: 43-44.

الأقصى في فترة من التاريخ، لاسيما أيام السعديين الذين كانت لهم علاقة وطيدة مع الأتراك¹⁸.

ونفهم من هذا النص أن المسرح الأمازيغي النوميدي قد اندثر مع الفتوحات الإسلامية لشمال أفريقيا؛ بسبب ارتباطه بالوثنية الإغريقية، وبناءه على الصراع التراجيدي الميتافيزيقي. وقد تم تعويض ذلك كله بفرجات احتفالية مشهدية شعبية، ودينية، وطقوسية، وفنية، مثل: الرقص الشعبي الأمازيغي، ورقص الطوائف الطرقية، والاستفادة من خيال الظل. بل يمكن الحديث عن أشكال مسرحية أمازيغية أخرى، قد تبلورت بتمازغا، بشكل واضح، في نهاية القرن التاسع عشر وبدايات القرن العشرين.

ثالثا، المسرح الجزائري إبان التواجد الاستعماري:

عرف الأمازيغيون الجزائريون منذ مطلع القرن العشرين، وقبل ذلك بكثير، مجموعة من الأشكال الفرجوية التي تنطوي على إرهاصات مسرحية وبواد درامية. وتتنوع هذه الأشكال الفرجوية ما قبل المسرحية إلى أشكال طقوسية دينية شعائرية أخرى وروحانية، وأشكال لعبية، وأشكال احتفالية شعبية دنيوية.

وعلي أي، فقد عرف الأمازيغيون مجموعة من الفرجات الشعبية ما قبل المسرحية القائمة على الفطرة، والعفوية، والارتجال، واللعب، والتذكر اللا شعوري، والمشاركة الجماعية، واستخدام فنون الموسيقى، والغناء، والإنشاد، والرقص، والحكي، والإيماءة، والحركة الكوريغرافية. علاوة على الميل نحو الاحتفالية، والشعبية، والعيدية، والاستعانة بالقناع التنكري. ومن أهم هذه الأشكال: خيال الظل،

¹⁸ - عباس الجراري: الأدب المغربي من خلال ظواهره وقضاياها، الجزء الأول، مكتبة المعارف، الرباط، المغرب، الطبعة الثانية، 1982م، ص: 264-265.

والكراكيز، والأعراس، والحفلات الدينية (المولد النبوي، والعقيقة، وعيد الفطر ، وعيد الأضحى)، ومختلف الألعاب التي كان ينساق وراءها الأطفال والشباب على حد سواء.

هذه هي مجمل الإرهاسات الدرامية التي ذكرناها هي التي شكلت ما يسمى بالظواهر المسرحية الفطرية، أو ما يسمى أيضا بفترة الأشكال اللعبية التي اتخذت أبعادا طقوسية واحتفالية . وكان يشارك ، في هذه الأشكال اللعبية، الأطفال الصغار والشباب والكبار في الوقت نفسه.

ولم يكن الإخراج المسرحي في هذه المرحلة إلا عملا جماعيا فطريا، يُقدم بطريقة عفوية لعبية عشوائية . وكان الممثلون جميعهم مخرجين يقومون بعملهم بكل بساطة وسذاجة فنية. وهنا، لا يمكن الحديث عن الإخراج المسرحي بالمفهوم العلمي للإخراج إلا من باب التجاوز ليس إلا.

وأكثر من هذا فقد اقتصر المسرح الجزائري، في هذه المرحلة، على العروض المسرحية الأجنبية، ولاسيما الفرنسية منها. وكانت هذه العروض تُقدم في مجموعة من المسارح التي بنتها فرنسا في مختلف المدن الجزائرية. وبعد ذلك، زارت فرق مسرحية مصرية الجزائر كفرقة جورج أبيض. بيد أن الجزائريين لم يندمجوا في اللعبة المسرحية في تلك الفترة لجهلهم باللغة العربية من جهة، ونفورهم من المسرح الذي يخالف العادات والتقاليد من جهة ثانية.

وعلى الرغم من ذلك، فقد تكونت فرق وجمعيات مسرحية حسب ما ذهب إليه سلاي علي الملقب بعلالو، مثل: جمعية المهديّة التي كان يشرف عليها الطاهر علي شريف. وقد قدمت الجمعية ثلاث عروض مسرحية هي: الشفاء بعد العناد، وقاضي الغرام، ومسرحية بديع.

وقد كان الجزائريون أنفسهم يعرضون مسرحياتهم في تلك المسارح المغلقة التي شيدها الفرنسيون. وكانت تلك المسرحيات ذات مواضيع واقعية، وأخلاقية، واجتماعية، ورومانسية، وتاريخية، وتراجيدية، وكوميديّة ...

وقد نشط المسرح الجزائري في الفترة التي ظهرت فيها جمعية العلماء الجزائريين مع عبد الحميد بن باديس، والبشير الإبراهيمي، وآخرين، ولاسيما مع مجموعة من الفنانين المبدعين، أمثال: رشيد القسنطيني، ودحمون، وعلالو صاحب مسرحية (جحا)، ومحيي الدين بشطارزي، ومحمد الثوري، ومصطفى قزدرلي..

وتعتمد لغة المسرح الجزائري، في هذه المرحلة بالذات، على العامية المحلية ؛ لأن السلطات الاستعمارية قد منعت استعمال اللغة العربية الفصحى. لذلك، عمد هذا المسرح المحلي إلى الدفاع عن الهوية الجزائرية، والخوض في النضال السياسي، والسعي الجاد إلى بناء هوية ثقافية وأخلاقية، تسمو بالشعب الجزائري نحو آفاق المستقبل بغية التحرر من ربة الاستعمار الفرنسي.

وبعد الحرب العالمية الثانية، تأسست فرق وجمعيات مسرحية عدة تقدم عروضها المسرحية بالعربية الفصحى من جهة أولى، أو بالعامية الجزائرية من جهة ثانية، أو المزج بين اللغات واللهجات من جهة ثالثة، كفرقة مسرح الغد مع رضا حاج حمو سنة 1946م. وفي هذه الفترة ذاتها، ظهر كتاب وفنانون ومبدعون مسرحيون بارزون، أمثال: محمد الصالح رمضان، وأحمد توفيق المدني، وأحمد رضا حوحو، وعبد الرحمن الجيلالي، ومحمد الطاهر، وشياح المكي، وعبد الحليم رايس، ومصطفى كاتب...

رابعاً، مرحلة التأسيس:

تأسس المسرح الجزائري الحديث بعد استقلال الجزائر مباشرة سنة 1962م. واتخذ هذا المسرح بعداً ثورياً واشتراكياً واجتماعياً في توافق تام مع سياسة الجزائر

السياسية، والاقتصادية، والمجتمعية. ومن ثم، فقد تأسست مدارس لتكوين الأطر المسرحية التي تكلفت بحمل مشعل أب الفنون ، مثل: مدرسة برج الكيفان التي افتتحت سنة 1965م.

وقد عرف المسرح الجزائري نشأته الحقيقية مع مجموعة من الرواد كمصطفى كاتب، و أحمد عياد الملقب برويشد، وولد عبد الرحمن كاكى، وأعضاء فرقة مسرح البحر...¹⁹

وقد استطاع المسرح الجزائري أن يفرض حضوره الفني والجمالي في كثير من التظاهرات المسرحية المحلية، والجهوية، والوطنية، والعربية، والدولية.

خامسا، مرحلة التجريب والتأصيل:

انطلق المسرح الجزائري في التجريب والتأصيل منذ فترة الثمانينيات من القرن العشرين ، فواصل ذلك التحديث مع سنوات التسعين و سنوات الألفية الثالثة، متأثرا في ذلك بالمسرح الغربي المعاصر والمسرح العربي التجريبي. دون أن ننسى تأثيره المباشر والواضح بدعوات وتنظيرات وبيانات مسرح الهواة بالمغرب الذي انتعش - فعليا- في سنوات السبعين من القرن العشرين انتعاشا كبيرا.

ومن أهم هذه التجارب المسرحية الحداثية تجربة عبد القادر علولة الذي تبنى مسرح الحلقة من جهة، وتمثل الاتجاه الاحتفالي من جهة ثانية، وقد استفاد من تقنيات المنهج البريشتي من جهة ثالثة، واستعان بطريقة ستانسلافسكي في التدريب وتمارين الممثل من جهة رابعة. وقد كان مسرحه مسرحا احتفاليا تأسيسيا بامتياز، مادام

¹⁹ - جميل حمداوي: (المسرح الجزائري)، مجلة الحياة المسرحية، دمشق، سورية، 82-83 شتاء وربيع 2012-2013م.

هدفه هو تأصيل المسرح الجزائري فنيا وجماليا، وربطه بالهوية الثقافية والدينية والتاريخية لمجتمعه من خلال (مسرح القوال) الذي كان يجمع بين الأصالة والمعاصرة، وبين التجريب والتأصيل معا.

وأخيرا، يتبين لنا أن المسرح الجزائري قد قطع مجموعة من المراحل التاريخية المتميزة في الزمان والمكان. فقد تأثر، في البداية، بالمسرح الفرعوني، والمسرح اليوناني، والمسرح الروماني. لكنه انكمش - مؤقتا - إبان الفتوحات الإسلامية؛ بسبب موقف الإسلام من الشعر، والتصوير، والتمثيل. وبعد ذلك، اتخذ شكل فرجات فطرية، سميت بالأشكال الفرجية ماقبل المسرحية، لينتقل هذا المسرح ، بعد ذلك، إلى تغريب الفرجة الدرامية والمشهدية مع التواجد الاستعماري. ثم ينتهي بمراحل التأسيس، والتجريب، والتأصيل.

الفصل الثاني:

أوغستان ونظرية الإشباع المسرحي من خلال
كتاب (الاعترافات)²⁰

- نص مترجم -

²⁰- Saint Augustin, Confessions, III, 3, trad. d'Arnauld d'Andilly (1649), établie par O. Barenne, éd. Ph. Sellier, Gallimard, " Folio ", 1993, p. 89-92.

يستعرض هذا الفصل الثاني نظرية الإشباع المسرحي عند القديس أوغستان. وتعد ثاني نظرية مسرحية عالمية بعد نظرية التطهير لدى أرسطو التي شرحها في كتابه (فن الشعر). وبالتالي، تشير نظرية أغستان إلى علاقة الراصد بالفرجة المسرحية ، وهي علاقة قائمة على الاشتماء والارتواء الجنسي.

أولا ، من هو القديس أوغستان؟

ولد القديس أغسطين، أو أوغستينوس، أو أوغستان (Augustinus)، في تاجسته أو تاغاست بنوميديا / الجزائر (مدينة سوق أهراس حاليا)، من أم مسيحية، وأب وثني. ونهل من الفلسفة اليونانية، وتشبع بفكر المدرسة الإسكندرية، ولاسيما بعد سفره إلى روما عاصمة الإمبراطورية الرومانية القيصرية. وهناك أيضا تمثل الفلسفة الأفلاطونية الجديدة التي تجمع بين مثالية أفلاطون، وروحانيات المشرق، والفكر الغنوصي لدى أفلوطين. وبعد عودته سنة 388م إلى سوق أهراس، أنشأ ديرا للتعبد، والدعوة إلى الديانة المسيحية ، بعد أن تنصر في الثالثة والثلاثين من عمره. وبعد ذلك، عُيّن أسقفا في مدينة عنابة التي روج فيها أغسطين أفكاره الدينية ومعتقداته الإنجيلية التي كان لها أثر عميق في الكنيسة المسيحية، دون أن ينسى هويته الأمازيغية التي كان يدافع عنها كثيرا بالفكر والممارسة.

ويعرف عن أغسطين أنه كان أستاذا نابها، درّس البلاغة في القرية التي ولد فيها، وفي قرطاجة، فروما، ثم ميلانو²¹.

²¹ - محمد شفيق: لمحة عن ثلاثة وثلاثين قرنا من تاريخ الأمازيغيين، دار الكلام، الرباط، طبعة 1989م، ص: 80.

وبعد اعتناقه للمسيحية، " رقي الدرجات الكنسية في ظرف تسع سنوات فقط، فأصبح أسقفا سنة 396م، وكرس حياته لتنظيم الكنيسة الإفريقية والتأليف الديني. وقد ترك للمسيحيين مؤلفات لا تزال حتى اليوم مرجعا لهم، يعتبرونها قاعدة صلبة لفلسفة أقانيمهم الثلاثة.²²

و للقديس أوغسطين أكثر من مائتي كتاب باللاتينية أشهرها: كتاب (الاعترافات) الذي يعد - على حد علمي- أول كتاب في الاعترافات، وأول خطاب أوطبيوغرافي في تاريخ الإنسانية . وقد قيل في حق هذا الكتاب كثير من الأقوال التي تشيد بكتاب الاعترافات، وتجعله في مصاف الكتب القيمة والمؤلفات السبابة إلى وضع أسس أدب الاعتراف، وتأسيس جنس السيرة الذاتية. ويدرج إحسان عباس أوغسطين ضمن الأدب الغربي اللاتيني، متجاهلا هويته الأمازيغية .

وعلى الرغم من ذلك، فإنه يضعه على قمة هرم أدب الاعتراف والسيرة الأوطبيوغرافية:

" وفي السير الغربية معالم كبيرة، كان لكل معلم منها أثره في كتاب السيرة الذاتية وطريقتها، وفي طليعة تلك السير (اعترافات القديس أوغسطين)، فإنها فتحت أمام الكتاب مجالا جديدا من الصراحة الاعترافية، وشجعت الميل إلى تعرية النفس، في حالات كثيرة تلتبس بالآثام، أو يثقل فيها عناء الضمير.²³

²²- محمد شفيق: نفسه، ص: 80.

²³- إحسان عباس: فن السيرة، دار الثقافة، بيروت، لبنان، د.ت، ص: 114.

ومن أهم الكتب الأخرى التي ألفها أغسطين كتاب (مدينة الإله) الذي دافع فيه على العقيدة المسيحية، وانتقد فيه المذهب الدوناتى، وكذلك كتاب (اعترافات التوبة)، وكتاب (المراسلات).

وكان القديس أغسطين متعاطفا " مع الأفارقة. أي: مع الأمازيغيين، ويدافع عن هويتهم، ولكن في نطاق العمل التبشيري الرسمي. ومما يلفت النظر أنه هو المؤلف الأفريقي اللاتيني الوحيد الذي ضبط تاريخ ولادته، كما ضبط تاريخ وفاته. والسبب في نظرنا- يقول الباحث المغربي محمد شفيق- هو أن أحد أبويه كان رومانيا، كما هو معلوم. وليس من المستبعد أن تكون هجنته هي سبب موالاته للسلطة الرومانية الدينية...²⁴

وهنا، نفتح قوسا لنقول بأن أغسطين كان يحارب من قبل الأمازيغيين بسبب ميله الكبير إلى الدولة الرومانية، ولاسيما من قبل رجال الدين الدوناتيين الذين انشقوا عن الكنيسة الرومانية الرسمية. ومن الذين رفضوا خط أغسطين في تمثل تعاليم كنيسة روما القيصرية أوغستينيوس الدوناتى الذي عرض على القضاء في أوائل القرن الخامس الميلادي.²⁵

وقد مات أغسطين شهيدا في 29/08/430م، مدافعا على مدينته عنابة ضد الغزاة الونداليين الهمج. ونقول في حقه ما قال شارل أندري جوليان الذي اعتبره " خطيبا وكاتبا من طراز عال، فلم يتح للمسيحية أن رزقت زعيما في مرتبته قط".²⁶

²⁴- محمد شفيق: نفسه ، ص: 80.

²⁵- نفسه ، ص: 80.

²⁶- شارل أندري جوليان: نفسه، ص: 305.

أما إميل فاجيه (Emile faguet)، فقد قال في حقه كلاماً رائعاً يبين مكانته الكبيرة في الثقافة القديمة:

"والقديس أوغسطينوس فيلسوف قبل كل شيء، رجل يحلل الآراء... وهو فوق ذلك خطيب عظيم مؤرخ أو بالأحرى فيلسوف للتاريخ في كتابه (مدينة الله)، وهو أخيراً شاعر للقلب والوجدان الممتع في (اعترافاته) الخالدة. وربما كان هذا الرجل أغرب رجل في العالم القديم كله."²⁷

ويتبين لنا، من خلال مؤلفات النصارى الأفارقة، أن الكنيسة "كانت، أيام ترتوليان، تعارض السلطة الرومانية معارضة عنيفة إلى حد رفض الانخراط في الجندية، ثم انتهت أيام أوغسطين إلى التفاهم والتعايش معها. فأصبحت كل من السلطتين المدنية والدينية، تعترف بنفوذ الأخرى المطلق داخل النطاق المحدد لها."²⁸

وعليه، لم تقتصر حياة أوغسطين على ماهو ديني ولاهوتي وكنسي فحسب، بل اهتم أيضاً بماهو أدبي، وفني، وجمالي، وفلسفي. وقد عرف بولعه الشديد بفن المسرح فرجة، وتنظيراً، ونقداً. وعُرف بنظرية الإشباع المسرحي ثاني نظرية مسرحية عالمية بعد نظرية التطهير الأرسطية.²⁹

²⁷ - فاجيه إميل: مدخل إلى الأدب: ترجمة: مصطفى ماهر، لجنة البيان العربي، القاهرة، مصر، طبعة 1958م، ص: 51.

²⁸ - عبد الله العروي: مجلد تاريخ المغرب، المركز الثقافي العربي، الدار البيضاء، المغرب، طبعة 1984م، ص: 59.

²⁹ - جميل حمداوي: (نظرية الإشباع المسرحي عند الأمازيغي أوغستان من خلال كتابي (اعترافاتي))، مجلة أمل، المغرب، العدد 42، 2014م، صص: 103-111.

ثانياً، من نظرية التطهير إلى نظرية الإشباع:

يعد القديس أوغسطين المنظر العالمي الثاني للمسرح بعد الفيلسوف اليوناني أرسطو في كتابه (فن الشعر)، بل ينطلق أوغسطين، في أثناء حديثه عن وظيفة المسرح في كتابه (الاعترافات)، من نظرية أرسطو نفسها ألا وهي نظرية التطهير. وفي هذا الصدد، يقول أرسطو:

" والتراجيديا هي محاكاة لفعل جاد، تام في ذاته، له طول معين، في لغة ممتعة لأنها مشفوعة بكل نوع من أنواع التزيين الفني. كل نوع مهما يكن أن يرد على انفراد في أجزاء المسرحية؛ وتتم هذه المحاكاة في شكل درامي، لا في شكل سردي، وبأحداث تثير الشفقة والخوف، وبذلك يحدث التطهير من مثل هذين الانفعاليين. وأعني هنا باللغة الممتعة اللغة التي بها وزن، وإيقاع، وغناء. وأقصد بقولي يمكن أن يرد على انفراد في أجزاء المسرحية: أن بعض الأجزاء يعالج باستخدام الشعر وحده: وبعضها الآخر باستخدام الغناء.³⁰

ويعني هذا أن وظيفة المسرح عند أرسطو، ولاسيما في التراجيديا، هي التطهير، بإثارة الخوف والشفقة في نفوس الجمهور. بمعنى أن تكون المسرحية ذات وظيفة سيكولوجية وأخلاقية وقيمية، تُعنى بتحرير النفس الإنسانية من الغرائز العدوانية، وتحريرها من كل ظلم وشر وحق.

ويقدم المنظر الأمازيغي أوغسطين للمسرح الوظيفة الأرسطية نفسها عندما كان شاباً مزهواً بنفسه وشبابه، مغرماً بالعروض المسرحية التي كانت تعرض على خشبات

³⁰- أرسطو: فن الشعر، ترجمة وتعليق: إبراهيم حمادة، مكتبة المسرح رقم 3، مركز الشارقة للإبداع الفكري، الشارقة، الإمارات العربية المتحدة، ص: 111.

مسرح قرطاج بتونس، إبان المرحلة الرومانية، قبل التوبة والغفران والاعتراف بذنوبه.

وعليه، يشير أوغسطين إلى أن العروض المسرحية التي كانت تقدم فوق ركح قرطاج عبارة عن تراجيديات ممتعة ومثيرة، تختلط فيها المأساة بالرومانسية، وتتقاطع فيها الآلام مع الحب؛ مما كان يثير فضول الجمهور بحال من الأحوال. ويعني هذا أن المسرح - حسب أوغسطين - كان يعتمد على المعاشاة النفسية الصادقة - كما سيقول بذلك المنظر المسرحي الروسي ستانسلافسكي - فيما بعد-. ويضاف إلى ذلك أن الناس يقبلون على المسرح لمشاهدة المآسي والتراجيديات الحزينة؛ لأنهم يجدون في ذلك متعة وسعادة وراحة نفسية. ويرى أوغسطين أن المسرحيات المعروضة على خشبة مسرح قرطاج تستنبط أحداثها من الواقع، أو تكون ممزوجة بالخيال. ومن جهة أخرى، تصاغ هذه العروض بأسلوب فني جميل، وتتسم أيضا بروعة الإخراج، والتشخيص، والسينوغرافيا.

علاوة على ذلك، فالمسرح - حسب أوغسطين - له وظيفة أخلاقية، ونفسية، وعضوية، تقوم على التطهير بإثارة الخوف والشفقة، كما سبق لأرسطو أن أثبت ذلك في كتابه (فن الشعر). ويضيف أوغسطين أن الناس لا يحبون أن يعيشوا الألم في واقعهم الحياتي، لكن يحبون معاشته دراميا، وفنيا، وجماليا. ومن ثم، يرتاح المشاهدون كثيرا للتراجيديات. وكلما ضعفت صنعتها الإخراجية، ثار الجمهور غاضبا، وخرج من المسرح ثائرا. وبالتالي، لا ينتبه الراصدون إلى العروض المسرحية تأثرا واندماجا وتركيزا إلا عندما تكون العروض تراجيديات مأساوية، تثير الشفقة، والخوف، والرحمة. ويزداد التطهير مأساة وتعقيدا ودرامية عندما تقدم مشاهد الحب والغرام، ولاسيما مشاهد الفراق والعذاب التي تثير المتفرجين بشكل لافت

للانتباه، فيسعدهم ذلك كثيرا ؛ بسبب ما يبثه العرض من أحزان وآلام سيكولوجية وعضوية.

بيد أن ما يهم أوغسطين في المسرح هو الإشباع أو الارتواء، فبعد اندماج المتفرج في المسرحية بمعايشة مآسمها، والانسياق وراء أجوائها الغرامية والرومانسية، والتلذذ بأحزانها وآلامها المقرفة، يتحقق لدى المتفرج نوع من الإشباع الغريزي الجنسي، أو نوع من الراحة النفسية. سرعان ما تتحول إلى نزيف أو قذف منوي تراجيدي مؤلم.

ومن ثم، فالمسرح الحقيقي هو الذي يحقق للمتفرج نوعا من الإشباع الجنسي، والارتواء النفسي، والأخلاقي، والبيولوجي، مثل: تلك النشوة الجنسية التي يستمتع بها المحبان العاشقان. وبتعبير آخر، لا ينبغي أن يقدم المسرح للجمهور عرضا دراميا ناقصا في مكوناته الفنية، والجمالية، والتأثيرية؛ فلا بد أن يتحقق الإشباع لدى الراصد المتفرج. وفي هذا السياق، يقول أوغسطين :

" ذلك هو الحب الذي كنت أكنه لهذه الآلام، والذي لم أكن أتوقع أن يمر (الحب) على قلبي وروحي؛ لأنني لم أرد قط رؤية الأحران في الأشياء التي أفضل رؤيتها فوق خشبة المسرح ، ولكنني كنت مرتاحا جدا؛ لأن موضوع المسرحية التي كانت تعرض أمامي تشعرني بالإشباع، كما لو أنني أصبت بحكة جلدية، فحككت جلدي، وحققت ذلك الإشباع، لكن سرعان ما يتحول الحك المتكرر إلى جرح ينزف، فيختلط الدم بالوحل. هذه هي حياتي، ولكن هل نستطيع أن نسميها حياة؟ يا إلهي!"³¹

³¹- Saint Augustin, Confessions, III, 3, trad. d'Arnauld d'Andilly (1649), établie par O. Barenne, éd. Ph. Sellier, Gallimard, " Folio ", 1993, p. 89-92.

وأخيرا، إذا كان أرسطو صاحب (نظرية التطهير) القائمة على الخوف والشفقة، فإن المنظر المسرحي الأمازيغي أوغسطين رائد (نظرية الإشباع المسرحي) القائمة على الارتواء الفني والجمالي³².

ثالثا، النص المترجم:

في الوقت نفسه، كان عندي حب عنيف تجاه مشاهد المسرح التي كانت تطفح بصور مأساتي، وصور الحب الحارق الذي يؤجج مشاعري. لكن ما هو الدافع الذي يجعل الناس يتسابقون إلى المسرح بهذا النشاط والحماس لمشاهدة أشياء حزينة وتراجيدية، على الرغم من كونهم لا يحبون أن يشاهدوا ما يؤلمهم؟ فقط لأن الجمهور يريد أن يحس بهذا الألم. ومن ثم، فهذا الإحساس هو سبب سعادتهم.

إذاً، من أين يأتي هذا كله؟ أليس هذا مرضا غريبا يصيب الروح؟ كلما تأثرنا بهذه المغامرات الأدبية كنا أكثر تأثرا بالحب العميق بداخلنا. إن الحزن هو ذلك الأذى الذي نسببه لأنفسنا، والشفقة عبارة عن أحاسيس نتقاسمها مع الآخرين. لكن، مانوع هذه الشفقة التي سنتقاسمها في أشياء كاذبة وزائلة تقدم على خشبة المسرح؟

لأنشجع المتفرج في المسرح، ولا نطلب منه إنقاذ الضعفاء والمقموعين، لكن ندعوه فقط إلى معايشة مآسهم وآلامهم الكبيرة. وتقدم هذه المواضيع المسرحية الحقيقية أو المفترضة بطريقة فنية درامية، وبنوع من الصناعة المتقنة. وقد يخرج المشاهدون ثائرين غاضبين على الممثلين. لكن كلما كان المشهد مؤثرا وتراجيديا، تجد المتفرج أكثر تركيزا وانتباها، يتأرجح إحساسه بين السعادة والدموع، لكن بما أن كل الناس

³² -انظر: جميل حمداوي: المسرح الأمازيغي المغربي بين النشأة والتطور، منشورات المعارف، الرباط، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2014م.

يفضلون المتعة، كيف سيدرفون دموعهم وآلامهم؟ إذا كان الناس لا يحبون أن يعيشوا الألم في الواقع، فإنهم يفضلون أن يعيشوه دراميا من خلال مشاهد الشفقة، والرحمة، والخوف. وقد تصبح دموع المتأثرين منبعا للحب الحقيقي الذي نحس به تجاه بعضنا البعض. لكن أين تصب مياه هذا المنبع؟ إنها تصب في تيار عنيف، وقوي، وجارف؛ تخرج منه مشاعر الحب المثالي، والمتعة المادية التي تتجسد في ممارسة غريزية، يبتعد فيها الحب عن النقاء والصفاء الإلهيين. هل يجب الابتعاد - فعلا - عن الإحساس بالشفقة والرأفة؟ أبدا، لأن هناك أوقاتا نحب فيها الآلام. فاحترسي يا نفسي من الرأفة على من اقترف الفواحش؛ لأن هناك إحساسا بالشفقة أنقى وأطهر.

وبالرغم من ذلك، سأخذ قسطي من السعادة التي يحس بها العشاق على خشبة المسرح عندما ينجحون في تجسيد المشاهد الغرامية غير العفيفة، على الرغم من أنه ليس هناك شيء حقيقي في هذه العروض. حين كان هؤلاء الممثلون العشاق يواجهون ألم الفراق، كنت أتعذب كثيرا، وأحس بالشفقة تجاههم. و اليوم، لم أعد أحس بالشفقة تجاه هؤلاء الذين يستمتعون بممارسة الحب الفاحش، ولا تجاه الذين لا يمارسونه. فهذا هو الذي نسميه شفقة. ليس الألم الذي نحس به من خلال آلام الآخرين وعذابهم هو الذي نشعرنا بالسعادة. إن الشفقة أو الرحمة إحساس يشعر به الشخص، عندما يرى عذابات الآخرين. هذه هي الشفقة الحقيقية، بل أكثر من ذلك، إن الرحيم أو الرؤوف هو الذي لا يحب أصلا رؤية مواقف تدعو إلى الشفقة. ويتمنى عدم وجود البؤساء لكي لا يضطر إلى الشعور بهذا الإحساس، ويتمنى ألا يصاب أحد من أقربائه بالأذى.

لكن هناك بعض الآلام التي نتقبلها، بيد أننا لانحبها. إن الأشياء التي تبينها لنا ياسيدي ويا إلهي، أنت الذي تحب الأرواح دون قيد أو شرط، عكس بني البشر، تعطينا الإحساس بالشفقة، دون أن نشعر بأي ألم، لكن من هو هذا الذي يستطيع منا أن يكون بهذه الدرجة من المثالية؟

أنا عكس هذا كله، فقد كنت بائسا لدرجة أنني كنت أحب الشعور بالآلام، ليس هناك ما هو أفضل من مشاهد ومسرحيات درامية رائعة التي كانت تؤثر في نفسياتي إلى درجة البكاء. وما هو الغريب في حزن ماعزة مسكينة ابتعدت عن القطيع وضاعت؟ أشعر وكأنني مصاب بمرض معد.

ذلك هو الحب الذي كنت أكنه لهذه الآلام، والذي لم أكن أتوقع أن يمر (الحب) على قلبي وروحي. لأنني لم أرد قط رؤية الأحران في الأشياء التي أفضل رؤيتها فوق خشبة المسرح . لكنني كنت مرتاحا جدا؛ لأن موضوع المسرحية الذي كان يعرض أمامي يشعرنني بالإشباع، كما لو أنني أصبت بحكة جلدية، فحككت جلدي، وحققت ذلك الإشباع، لكن سرعان ما يتحول الحك المتكرر إلى جرح ينزف، فيختلط الدم بالوحل. هذه هي حياتي، ولكن هل نستطيع أن نسميها حياة؟ يا إلهي!

رابعا، النص الأصلي:

Saint Augustin, Confessions, III, 3, trad. d'Arnauld d'Andilly (1649), établie par O. Barenne, éd. Ph. Sellier, Gallimard, " Folio ", 1993, p. 89-92.

J'avais aussi en même temps une passion violente pour les spectacles du théâtre, qui étaient pleins des images de mes misères, et des flammes amoureuses qui entretenaient le feu qui me dévorait. Mais quel est ce motif qui fait que les hommes y courent avec tant d'ardeur, et qu'ils veulent ressentir de la tristesse en regardant des choses funestes et tragiques qu'ils ne voudraient pas néanmoins souffrir ? Car les spectateurs veulent en ressentir de la douleur ; et cette douleur est leur joie. D'où vient cela, sinon d'une étrange maladie d'esprit ? Puisqu'on est d'autant plus touché de ces aventures poétiques que l'on est moins guéri de ses passions, quoique d'ailleurs on appelle misère le mal que l'on souffre en sa personne, et miséricorde la compassion qu'on a des malheurs des autres. Mais quelle compassion peut-on avoir en des choses feintes et représentées sur un théâtre, puisque l'on n'y excite pas l'auditeur à secourir les faibles et les opprimés, mais que l'on le convie seulement à s'affliger de leur infortune ; de sorte qu'il est d'autant plus satisfait des acteurs, qu'ils l'ont plus touché de regret et d'affliction ; et que si ces sujets tragiques et ces malheurs véritables ou supposés, sont représentés avec si peu de grâce et d'industrie qu'il ne s'en afflige pas, il sort tout dégoûté et tout irrité contre les Comédiens. Que si au contraire il est touché de douleur il demeure attentif et pleure, étant en même temps dans la joie et dans les larmes. Mais puisque tous les hommes naturellement désirent de se réjouir, comment peuvent-ils aimer ces larmes et ces douleurs ? N'est-ce point qu'encore que l'homme ne prenne pas plaisir à être dans la misère, il prend plaisir néanmoins à être touché de miséricorde : et qu'à cause qu'il ne peut être touché de ce mouvement sans en ressentir de la

douleur, il arrive, par une suite nécessaire, qu'il chérit et qu'il aime ces douleurs ? Ces larmes procèdent donc de la source de l'amour naturel que nous nous portons les uns aux autres. Mais où vont les eaux de cette source, et où coulent-elles ? Elles vont fondre dans un torrent de poix bouillante, d'où sortent les violentes ardeurs de ces noires et de ces sales voluptés : et c'est en ces actions vicieuses que cet amour se convertit et se change par son propre mouvement, lorsqu'il s'écarte et s'éloigne de la pureté céleste du vrai amour. Devons-nous donc rejeter les mouvements de miséricorde et de compassion ? Nullement : et il faut demeurer d'accord qu'il y a des rencontres où l'on peut aimer les douleurs. Mais, [...] garde-toi, mon âme, de l'impureté d'une compassion folle. Car il y en a une sage et raisonnable, dont je ne laisse pas d'être touché maintenant. Mais alors je prenais part à la joie de ces amants de théâtre, lorsque par leurs artifices ils faisaient réussir leurs impudiques désirs, quoiqu'il n'y eût rien que de feint dans ces représentations et ces spectacles. Et lorsque ces amants étaient contraints de se séparer, je m'affligeais avec eux comme si j'eusse été touché de compassion ; et toutefois je ne trouvais pas moins de plaisir dans l'un que dans l'autre. Mais aujourd'hui j'ai plus de compassion de celui qui se réjouit dans ses excès et dans ses vices, que de celui qui s'afflige dans la perte qu'il a faite d'une volupté pernicieuse, et d'une félicité misérable. Voilà ce qu'on doit appeler une vraie miséricorde. Mais en celle-là ce n'est pas la douleur que nous ressentons des maux d'autrui qui nous donne du plaisir. Car, encore que celui qui ressent de la douleur en voyant la misère de son prochain lui rende un devoir de charité qui est louable, néanmoins celui qui est véritablement miséricordieux, aimerait

mieux n'avoir point de sujet de ressentir cette douleur : et il est aussi peu possible qu'il puisse désirer qu'il y ait des misérables, afin d'avoir sujet d'exercer sa miséricorde, comme il est peu possible que la bonté même puisse être malicieuse, et que la bienveillance nous porte à vouloir du mal à notre prochain. [Aussi il y a bien quelque douleur que l'on peut permettre, mais il n'y en a point que l'on doive aimer. Ce que vous nous faites bien voir, ô mon Seigneur et mon Dieu, puisque vous qui aimez les âmes incomparablement davantage et plus purement que nous ne les aimons, exercez sur elles des miséricordes d'autant plus grandes et plus parfaites que vous ne pouvez être touché d'aucune douleur. Mais qui est celui qui est capable d'une si haute perfection ? Et moi au contraire] [...] j'étais alors si misérable que j'aimais à être touché de quelque douleur et en cherchais les sujets, n'y ayant aucunes actions des Comédiens qui me plussent tant, et qui me charmassent davantage que lorsqu'ils me tiraient des larmes des yeux, par la représentation de quelques malheurs étrangers et fabuleux qu'ils représentaient sur le théâtre. Et faut-il s'en étonner, puisque étant alors une brebis malheureuse qui m'était égarée en quittant votre troupeau, parce que je ne pouvais souffrir votre conduite, je me trouvais comme tout couvert de gale ? Voilà d'où procédait cet amour que j'avais pour les douleurs, lequel toutefois n'était pas tel que j'eusse désiré qu'elles eussent passé plus avant dans mon cœur et dans mon âme. Car je n'eusse pas aimé à souffrir les choses que j'aimais à regarder : mais j'étais bien aise que le récit et la représentation qui s'en faisait devant moi m'égratignât un peu la peau, pour le dire ainsi, quoique ensuite, comme il arrive à ceux qui se grattent avec les ongles, cette satisfaction passagère

me causât une enflure pleine d'inflammation, d'où sortait du sang corrompu et de la boue. Telle était alors ma vie : mais peut-on l'appeler une vie ? Mon Dieu.

الفصل الثالث:

تطور المسرح الجزائري الحديث والمعاصر

عرف المسرح الجزائري تطورا ملحوظا في الزمان والمكان. وقد شهد هذا المسرح مجموعة من المراحل المتعاقبة منذ الفترة اللاتينية إلى يومنا هذا. وهذا إن دل على شيء، فإنما يدل على وجود ذاكرة تاريخية دسمة طويلة لهذا المسرح، تمتد آثارها الجلية من تاريخ نوميديا الأمازيغية إبان التواجد الروماني، مروراً بمسرح خيال الظل في عهد الأتراك، وصولاً إلى مرحلة تغريب المسرح الجزائري في مرحلة الاستعمار. ثم، الانتقال - بعد ذلك- إلى مرحلة التثبيت والتأسيس مع استقلال الجزائر، وانتهاء بمرحلة التجريب والتأصيل في سنوات الثمانين والتسعين من القرن الماضي، وامتداد ذلك إلى غاية سنوات الألفية الثالثة.

أولاً، المرحلة التراثية الفطرية:

عرف المسرح الجزائري فن المسرح في فترة تواجد الأتراك بالجزائر. ومن ثم، فقد تأثر هذا المسرح بفن الكاراكوز العثماني وفن الموشحات، كما في مسرحية (نزهة المشتاق وغصّة العشاق في الترياق في العراق) لإبراهيم دانيونوس في القرن التاسع عشر³³. وهي مسرحية غرامية وتراثية تتأرجح بين الفصحى والعامية. كما عرف هذا المسرح مجموعة من الأشكال التراثية المرتبطة بالأتراك كفن الحلقة، وفن المداح، والمقلداتي، والراوي، والحكواتي، ومسرح السامر، ومسرح الحكيم في الحوانيت والمقاهي والأسواق. علاوة على مسرح المهرجين الذي يثير الضحك، ويسلي الناس ويمتعهم بأحلى القصص والحكايات والمرويات التراثية...

³³ - إبراهيم دانيونوس: نزهة المشتاق وغصّة العشاق في الترياق في العراق، تحقيق مخلوف بوكروح، المؤسسة الوطنية للفنون المطبعية، الجزائر، الطبعة الأولى سنة 2006م.

ويعني هذا أن المسرح الجزائري قد بدأ تراثيا بامتياز. وفي هذا، يقول الباحث المغربي حسن بحراوي:

" وفي الجزائر، انتشرت نماذج من المسرح الشعبي القائم على التهريج وفن القراقوز ذي الجذور التركية إلى جانب مسرح المداحين ورواة السيرة الشعبية كعنترة ورأس الغول إلخ...

وفي كلا البلدين [يقصد المغرب والجزائر] وجدت هذه الأشكال نهايتها بقرار من السلطات الاستعمارية التي رأت فيها تعبيرا فطريا يصعب ترويضه وجعله في خدمة أغراضها الاستيطانية.. واستعاضت عنه بالشكل المسرحي العصري الذي وضعت بنياته التحتية، واستجلبت من ينهض به من الممثلين الأفاقين.³⁴

لكن السلطات الاستعمارية الفرنسية قد منعت هذه الأشكال المسرحية التراثية التركية أو العثمانية لتعويضها بمسرح غربي أرسطي بعيد عن تقاليد المجتمع الجزائري وعاداته وأعرافه.

ثانيا، مرحلة تغريب المسرح الجزائري:

تبتدئ هذه المرحلة مع تواجد المستعمر الفرنسي في الجزائر. أي: من سنة 1830 إلى سنة 1962م. ويعني هذا فترة زمنية تقدر بمائة واثنتين وثلاثين سنة. وهي فترة طويلة جدا مقارنة بالفترة التي قضها الاستعمار الفرنسي في المغرب وتونس. وتدل هذه الفترة أيضا على مرحلة تغريب المسرح الجزائري، والقضاء على الكراكوز العثماني،

³⁴ - حسن بحراوي: (ثمان طلقات في الاحتفال المغاربي- دراسة مقارنة لنشأة المسرح في الجزائر والمغرب)، الأدب المغاربي اليوم، كتاب جماعي، منشورات اتحاد كتاب المغرب، الرباط، المغرب، طبعة 2006م، ص:302.

والخضوع للعبة الإيطالية، والانسياق وراء المسرح الفرنسي الكوميدي الشعبي الساخر، على الرغم من زيارة بعض الفرق المصرية للجزائر سنة 1921م كفرقة جورج أبيض- مثلا-. بمعنى أن المسرح الغربي قد ترك تأثيرا كبيرا في المسرح الجزائري على مستوى اللغة، والتقنيات، والمضامين، والرؤى، والفنيات الجمالية. وبالتالي، لم يتأثر المسرح الجزائري بالمسرح المصري الذي كان يستعمل العربية الفصحى؛ لأن تلك اللغة كانت بعيدة عن الاستعمال، والتداول، والتدريس. لذلك، استعمل المسرح الجزائري اللهجة العامية في التبليغ وتوصيل الفرجة الدرامية إلى الراصدين الجزائريين، كما فعل علّالو في مسرحيته (جحا).

وتأسيسا على ما سبق، يقول حسن بحراوي:

"ويبدو أن جماهير البلدين (المغرب والجزائر) قد أدارت ظهرها لهذا النمط الحديث من العرض الفني لابتعاده عن فطرتها، ولارتباطه بأعوان الدولة الغازية، وخاصة لاستغراقه في موضوعات تبعد عن انشغالاتها وهمومها اليومية، كما أن الفرنسيين من جهتهم لم يبذلوا جهودا تذكر من أجل حفز الناس على ارتياد المسارح التي شيدتها لوجه الترويج عن جالية المعمرين في المقام الأول، فقد كانت العروض فرنسية اللسان، وتمتch في الغالب من ريبورتوار الكوميديا الشعبية الرخيصة؛ مما زاد في تغريبها عن زمرة الأهالي، وبادلوها تجاهلا بتجاهل..

ولذلك، كان من اللازم انتظار سنوات العشرين من القرن الماضي لتشهد ساكنة المغرب العربي، وفي مقدمتها الجزائر والمغرب، أول لقاء مباشر لها مع الفرجة المسرحية الحديثة ممثلة في العروض التي ستأتي بها الفرق المشرقية الجواله..

وقد كانت زيارة فرقة جورج أبيض للجزائر سنة 1921، تلتها زيارة فرقة محمد عز الدين للمغرب سنة 1923، وفرقة حسن بنان وزوجته (1924) للمغرب كذلك..وقد حملت هذه الفرق الجواله في جعبتها ألوانا من الأعمال المسرحية المختارة، بين تراثية ومقتبسة، بالفصحى أو العامية، من تلك التي أكدت نجاحها في مصر السباقه عربيا إلى استقبال واحتضان هذا الشكل التعبيري الجديد على الذهنية العربية عموما، وغير المؤلف للأمزجة المغربية على وجه الخصوص..ومن بينها مسرحيات صلاح الدين الأيوبي لنجيب حداد، وروميو وجولييت لشكسبير ، والطبيب المغصوب لموليير..

ولم تكن عروض الفرق المشرقية الجواله هاته أول لبنة في ذاكرة المشاهدة المغربية فحسب، وإنما كانت مثابة الشرارة الأولى التي ستقده زناد الإبداع لدى شبيبة البلدين، وتساعدهما على الدنو من هذا العالم المجهول الذي ظلوا ينظرون إليه، دون أن يجرؤوا على اقتحامه، لولا أن شاهدوا أقواما من بني جلدتهم يتفننون في تقديمه.³⁵

ومن ثم، تتميز المسرحيات الأولى التي قدمت أو كتبت بالجزائر بكونها "تمثيلات بسيطة البناء، وذات طابع تربوي تهذيبي، وعلى درجة متواضعة جدا من الناحية الأدبية والفنية..."³⁶

وإذا كان المسرح المغربي قد انطلق في سنة 1923م مع قدماء تلاميذ ثانوية مولاي إدريس بفاس³⁷ الذين مثلوا مجموعة من النصوص المسرحية ، ومنها مسرحية

³⁵ - حسن بحراوي: (ثمان طلقات في الاحتفال المغربي- دراسة مقارنة لنشأة المسرح في الجزائر والمغرب)، ص:302.

³⁶ - حسن بحراوي: نفسه، ص:302.

(صلاح الدين الأيوبي)، و هذا النص المسرحي من تأليف الأديب اللبناني نجيب الحداد سنة 1893م، فإن أول عرض مسرحي بالجزائر قد كان في 12 أبريل 1926م، عندما عرضت مسرحية (جحا)³⁸ لسلالي علي (علالو)، وهي كوميديا في ثلاثة فصول، وأربعة مشاهد.

وقد تأسست جمعيات وفرق مسرحية في الجزائر هنا وهناك كجمعية المهدية التي تأسست سنة 1921م، وجمعية التمثيل العربي التي ظهرت سنة 1922م...

ويمكن الحديث عن فترة تأسيسية أولى للمسرح الجزائري في ظل فترة الاستعمار، وقد تشكل هذا المسرح مع مجموعة من الرواد أمثال: علالو، ورشيد القسنطيني، ومحبي الدين باشطري...الذين تناولوا مواضيع اجتماعية وواقعية بنبرة الغناء والفكاهة، بتوظيف العامية الجزائرية.

ومن جهة أخرى، يمكن الحديث عن المسرح التربوي التعليمي الذي كان يتكئ على اللغة العربية الفصحى، واستلهم الذاكرة التراثية والتاريخية في تناول المواضيع المسرحية. وقد تحقق هذا مع مجموعة من كتاب جمعية العلماء المسلمين بعد الحرب العالمية الثانية، أمثال: البشير الإبراهيمي، ومحمد العيد آل خليفة، وأحمد رضا حوحو، ومحمد الصالح رمضان، وأحمد بن ذياب... وقد اهتم هؤلاء الكتاب المسرحيون بالمواضيع الدينية، والواقعية، والاجتماعية، والأخلاقية، والتربوية، والتاريخية. كما يبدو ذلك جليا عبر عناوين المسرحيات التالية: بلال بن رباح، و صنيعة البرامكة، والناشئة المهاجرة، و المولد...

³⁷ - مصطفى بغداد: المسرح المغربي قبل الاستقلال، منشورات الرهان الآخر، الدار البيضاء، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2000م، صص: 40-50.

³⁸ - الشريف الأدري: بريخت والمسرح الجزائري، ص: 16.

وبناء على ما سبق، لم ينطلق المسرح الجزائري - فعليا- إلا مع بعض الشخصيات المسرحية اللامعة، مثل: " رشيد القسنطيني الذي برز بشخصية ساخرة استحق عليها اسم شابلقن الجزائر، وعكس في تمثيلياته نماذج من الحياة اليومية للجزائريين تحت الاحتلال، وأضحكهم على فساد واقعهم...ومثله فعل المسرحي علالو الذي كتب مسرحيات عامية مستمدة من التراث العربي (جحا 1926) في محاولة لتقريب وقائعها من الحياة المعيشة لمواطنيه. وفي الوقت نفسه، فضح ما يعانونه من أزمات..

كما اتجه الممثل والكاتب الرائد محيي الدين بشطارزي إلى وجهة أخرى قوامها المسرحية ذات الأطروحة الأخلاقية التي كان يهدف من ورائها إلى ترسيخ الهوية العربية الإسلامية لدى المواطن الجزائري، ولفت انتباهه إلى المفسد والنقائص التي تخذش كرامته، وتعكر حياته (مثل إدمان الخمر ، والاتجار بالدين، وتعدد الزوجات...) ³⁹

وهكذا، يتبين لنا أن المسرح الجزائري قد دخل مرحلة التغريب والاستلاب بتأثره المباشر بالمسرح الغربي، ولاسيما الفرنسي منه. وبعد ذلك، غدا يؤسس مسرحه اعتمادا على مقاييس المسرح الأرسطي، ووفق تعاليم المسرح الغربي وبنائاته المشهدة المغلقة.

ثالثا، مرحلة تأسيس المسرح الجزائري وتثبيته:

بعد استقلال الجزائر سنة 1962م، تأسس المسرح وفق رؤية الدولة الحاكمة التي تبنت السياسة الثورية الاشتراكية. لذلك، ربطت المسرح بالتكوين، والتأهيل، والتأطير، وتشيد قاعات المسرح، وتحويل المسرح إلى أجهزة وأنشطة جهوية، والاهتمام بالمسابقات المسرحية المحلية، والجهوية، والوطنية، والعربية، والدولية.

³⁹ - حسن بحراوي: نفسه، ص:304.

وقد تأسست وزارة الثقافة الجزائرية التي تُعنى بشؤون المسرح مؤسساتيا، وإداريا، وماديا، وماليا ، وبشريًا، وفنيا، وإعلاميا. ومن هنا، تأسس المسرح الجزائري على أكتاف مجموعة من المبدعين والفنانين والكتاب والمخرجين الجزائريين كمصطفى كاتب الذي انشغل كثيرا بالمسرح العمالي، وعبد الرحمن كاكي الذي اهتم اهتماما كبيرا بالتراث الشعبي.

وعليه، يعد كاتب ياسين من أهم المبدعين المسرحيين الجزائريين الذين فكروا في التحرر من البناية المسرحية الغربية الضيقة بالتحرر من مكوناتها المكانية، سواء أكانت كلاسيكية أم كانت حديثة.

وقد انفتح على التراث العربي الشعبي الأصل بغية إيجاد مسرح عربي قالبا، وبناء، وتشكيلا. ثم، بهوية حقيقية تأسيسا، وتأصيلا ، وتجريبا. ومن هنا، فقد كتب كاتب ياسين عن الثورة الجزائرية باللغة الفرنسية ، ولاسيما في مسرحياته: (نجمة)، و(الجثة المطوقة)، و(سحابة دخان) ، و(محمد خذ حقيبتك). وهذه المسرحية قد سبق أن مثلتها فرقة مسرح البحر بوهران.

ويتسم مسرح كاتب ياسين بالارتجال والميتامسرح، وتشغيل الفكاهة الشعبية، والاستفادة من المسرح البريشي. وبالتالي، يمتلك كاتب ياسين تصورات احتفالية شعبية ارتبطت بمسرحه الاحتفالي الشعبي في بلعباس بالجزائر. كما يتضح ذلك جليا في مسرحيته المشهورة (2000) ذات الطابع الاحتفالي الشعبي. فضلا عن توظيفه لشخصية جحا في مسرحية (سحابة دخان أو أبو دخان)، أو مسرحية (مسحوق الذكاء). وتتميز هذه المسرحية بالانفتاح على الفضاءات الشعبية المفتوحة ، ولاسيما الفضاءات العمالية ، كما كان يفعل المخرج المغربي الطيب الصديقي في مدينة الدار

البيضاء بغية تقريب المسرح من الجماهير الشعبية، أو ما يسمى كذلك بظاهرة المسرح الجوال.

وهكذا، ففي " فرقة " المسرح والثقافة" الجزائرية الشابة، يجعل كاتب ياسين من بطل الحكايات العربية جحا محور مسرحيته (مسحوق الذكاء). وقد انتقلت أحداث المسرحية إلى الواقع المعاصر، إلى مصنع لتكرير البترول بين تركيبة من الديكورات المعدنية المعقدة؛ حيث يبدأ العمال بإخراج مسرحية كاتب ياسين، وبينما هم يقومون بتوزيع الأدوار، ينضم إليهم جحا بشكل غير متوقع، ويتدخل في إيقاع الحياة العملية وفي عملية الإنتاج، وبالطبع يتدخل في إخراج العرض كذلك. العمال الذين حلوا محل الجوقة في المسرحية بملابسهم البرتقالية العملية الموحدة، انسجموا مع جحا في برنسه القاتم الذي يمثل الملابس العربية التقليدية خارج حدود الزمن.⁴⁰

وهكذا، نصل إلى أن كاتب ياسين قد جرب مجموعة من الأشكال المسرحية التي كانت تتأرجح بين قالب الغربي والقالب العربي الاحتفالي من خلال الانزياح عن العلبة الإيطالية، واستثمار معطيات الفضاءات المفتوحة ذات البعد التراثي والشعبي الجماهيري.

أما عبد الرحمن كاكي، فقد وظف فضاء الحلقة والمداح ضمن رؤيته التراثية التأصيلية. وفي هذا السياق، يقول الباحث الجزائري الشريف الأدرع:

" يعد عبد القادر ولد عبد الرحمن الملقب بكافي من أهم المسرحيين الجزائريين الذين جربوا مجموعة من الأشكال المسرحية الغربية والعربية على حد سواء، إن تجربا

⁴⁰ - تمارا الكسندروفنا بوتنتسيفا: ألف عام وعام على المسرح العربي، ترجمة: توفيق المؤذن، مطبعة دار الفارابي، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، 1990م، ص: 241-242.

وإن تأصيلا. وقد استوعب عبد الرحمن كاكي مجموعة من التجارب المسرحية العالمية ، كانفتاحه على مسرح اللامعقول، ومسرح العنف، ومسرح بريخت، وكوميديا دي لارتي، ومسرح المداح والحكواتي، و مسرح الحلقة...

وقد ركز ولد عبد الرحمن كاكي كثيرا على فن الحلقة، كما في مسرحيته (أفريقيا قبل العام الأول) ، حيث تأثر فيها" بشكل الحلقة مع توظيف الأسلوب البريختي، ومشاكلته لتقاليد الحكواتية لدى العرب"⁴¹.

ويعني هذا أن عبد الرحمن كاكي قد حاول جادا التخلص من ضيق اللعبة الإيطالية، بالانفتاح على فضاءات ميزانسينية وسينوغرافية مفتوحة، كما فعل تلميذه عبد القادر علولة. وفي هذا الصدد، يقول الشريف الأدرع:

" كل هذا ينجز في حلقة، ومن هنا إطلاق" مسرح الحلقة" على عرض المداح وفنه عموما، نظرا للشكل السينوغرافي للعرض الذي يكون بحسب تجمع المستمعين- المتفرجين، وهو إما أن يكون حلقيًا، أو يشبه حدوة حصان. الشيء الذي يعني عدم الخضوع إلى المنظور مصدر التماهي في المسرح ذي الخشبة الإيطالية. وبذلك، يعلن الحاكي بمسرحه ومن خلال فنه عن نوع، المحاكاة فيه مضادة للمحاكاة."⁴²

ومن جهة أخرى، قدم عبد الرحمن كاكي مسرحية تراثية أخرى بعنوان (ديوان القاراقوز)، على غرار مسرحية (ديوان عبد الرحمن المجذوب) للمخرج المغربي الطيب الصديقي، مستعملا فيها المنهج البريشتي، والسينوغرافيا الميثامسرحية، باستدعاء فن الحلقة ومداح الساحات العمومية⁴³. وهذا، ما نراه كذلك جليا في

⁴¹ - الشريف الأدرع: نفسه، ص:53.

⁴² - نفسه، ص:72.

⁴³ - نفسه، ص:79.

مسرحيته (القراب والصالحين) التي تحدثت عن خرافة الأولياء الثلاثة والمرأة العمياء التي كان يقصها المداحون في الأسواق. ويلاحظ أن كاكي قد اشتغل، في هذه المسرحية التأصيلية، على المنهج البريشتي، وتوظيف المداح، وتشغيل الفضاء الدائري الشعبي.

وعلاوة على ذلك، يمكن القول بأن الفنان المسرحي الجزائري عبد الله ولد كاكي كان يستعمل بكثرة الفضاء التراثي بتشغيل خيال الظل، واستعمال الستار الكاشف على مستوى السينوغرافيا والميزانسين، كما في مسرحيته الاحتفالية (قاراقوز) التي قال عنها أمين العيوطي:

"ولم يكن خيال الظل بأقل حظا من كل تلك الأشكال، وهي الشكل الذي يقوم على تمثيل المخيلين بالصوت لشخصهم الظلية التي يحركونها من وراء الستار، ويعتمد على عرض نماذج تربطها قصة بسيطة، وتعتمد على المهازل والأساطير الشعبية وألف ليلة وليلة. كان هذا هو الشكل الذي بعثه من جديد عبد الله ولد كاكي في الجزائر في مسرحية (كراكوز)".⁴⁴

وعليه، يعد عبد الرحمن كاكي من المسرحيين الجزائريين الأوائل الذين فكروا في التحرر من البناية المسرحية الغربية الضيقة باستبدالها بفضاءات شعبية عامة مفتوحة ودائرية، بالاشتغال على التراث العربي المحلي، واستخدام تقنيات درامية

⁴⁴ - أمين العيوطي: (الاحتفالية كما أراها)، حدود الكائن والممكن في المسرح الاحتفالي لعبد الكريم يرشيد، دار الثقافة، الدار البيضاء، الطبعة 1985م، ص:35.

عربية أصيلة، وتمثل المنهج البريشتي على مستوى تقديم الفرجة وتأثيث العرض، والتواصل مع الجمهور⁴⁵."

ولم يقتصر تأسيس المسرح الجزائري على مصطفى كاتب وعبد الرحمن كافي فقط، بل تعدى ذلك إلى أحمد عياد المعروف برويشد، وأعضاء فرقة مسرح البحر التي كان يمثلها قدور النعيمي.

رابعاً، مرحلة التجريب والتأصيل:

تعد هذه المرحلة أهم مراحل المسرح الجزائري التي تزامنت مع سنوات الثمانين والتسعين من القرن الماضي وسنوات الألفية الثالثة. وقد تميزت هذه المرحلة بالتجريب، والتأسيس، والتأصيل. ثم، البحث عن مسرح عربي أصيل وفق الرؤية الاحتفالية أو العيدية أو التراثية. لذلك، عمد عبد القادر علولة إلى مسرح القوال القائم على فن الحلقة، وتوظيف الاحتفالية الشعبية، وتمثل المنهج البريشتي، والاتجاه نحو المسرح الواقعي الاشتراكي، والاستعانة بالفضاء المسرحي المفتوح على غرار فضاء فرقة مسرح البحر.

ومن المخرجين المسرحيين الذين استفادوا من آليات التجريب زياني الشريف عياد كما في مسرحيته (قالوا العرب قالوا). وقد قاربها عبد الرحمن بنزيدان، في كتابه (أسئلة المسرح العربي)، في ضوء الرؤية الواقعية الاجتماعية. وفي هذا الصدد، يقول الباحث:

⁴⁵ - جميل حمداوي: الفضاء في المسرح المغربي، منشورات المعارف، الرباط، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2014م، صص: 71-73.

" انطلقت كتابة هذه المسرحية في نص (المهرج) للماغوط، حيث مارس المخرج الجزائري زياني الشريف عياد التقطيع والتوليف وإعادة إنتاج إرساليات نص الماغوط وفق مستجدات الحياة العربية ، وتمشيا مع النهج السياسي، ومع قناعات فرقة المسرح الوطني الجزائري، والتي بلورها المخرج نفسه عندما طرح عليه السؤال التالي: لماذا (قالوا العرب قالوا)؟" ، فأجاب " اختيار مسرحية تدخل في انشغالات مجتمعنا في الوقت الراهن، في محاولة لطرح السؤال، والتجاوب مع هذه الانشغالات التي يجب أن تكون في مفهومها العام جماعية...وليست هذه الانشغالات محددة في إطار معين، عليها أن تكون ذات بعد إنساني عام. جاءت بعد الحوادث التي طرأت على لبنان إثر الغزو الإسرائيلي في هذا البلد خاصة لما تم الحصار على بيروت. كنا ننتظر رد فعل جماعي من طرف البلدان العربية، كنا ننتظر ذلك كمواطنين عرب بما يتطلب ذلك من الانتماء إلى الوطن العربي كعربي بشكل خاص، وكإنسان بشكل عام، السكوت الرهيب- في تلك الفترة- أحدث زعزعة بين جميع المثقفين الذين يهمهم مصير الشعوب العربية بصفة عامة...في هذا الباب وكفنان أو من بالحرية من خلالها حاولت أن اقتبس موضوع(المهرج) لمحمد الماغوط، لكني أدخلت عليه العديد من التعديلات".

هذا المنظور الذي قدمه المخرج الجزائري كان في حقيقته تمهيدا لتهيئة المتلقي العربي لتقبل صدمة الواقع الذي ستقدمه فرقة جواله تقدم عروضها أمام المقهى، وفي الأسواق والأحياء الشعبية، الفرقة التي لاتتقيد بنص ولا بشكل، وهكذا تستطيع - مثلا- أن تقدم عطيل " حسب رؤيتها ونزولا عند رغبة المتفرجين.."⁴⁶

⁴⁶ - عبد الرحمن بن زيدان: أسئلة المسرح العربي، دار الثقافة، الدار البيضاء، المغرب، الطبعة الأولى سنة 1987م، ص:383-384.

ومن هنا، تعكس مسرحية (قالوا العرب قالوا) الواقع العربي بكل أزماته السياسية، والاقتصادية، والاجتماعية، والحضارية. وتعبّر عن انبطاح الإنسان العربي، وتمزق الوحدة العربية، وذلك كله في ضوء الرؤية الواقعية الاشتراكية. وفي هذا، يقول الباحث عبد الرحمن بنزيدان:

" وإذا كان هذا المدخل يعتبر أساسيا في قراءة مسرحية (قالوا العرب قالوا) ، فإن زياني الشريف عياد وعزالدين مجوبي قاما بإبداع النص برؤية جديدة تتساوق والواقعية الاشتراكية كاختيار سياسي وفني وفكري للفرقة، لقد أعادا إنتاج النص بأدوات فنية قائمة على الأغنية الشعبية والموال، والحركات التعبيرية ، والنكتة اللاذعة لنقد السياسة العربية الحالية القائمة على التفكك في مجال التخطيط، والهشاشة في المواقف، والتراجع أثناء مواجهة العدو.

يعتمد العرض المسرحي على وضعنا داخل الجو العربي بأهازيج شعبية وأغان تلتقي في البكاء والرومانسية المريضة والتواكلية في زمن حدده المخرج بطلوع الفجر، وبداية الحركة في المقهى التي ستكون مكانا تجري فوقه أحداث المسرحية في فصولها الأولى، هذا المكان الذي سيصبح الماضي والقوة فيما فات، والضعف والوهن في الآن.⁴⁷

وينتهي تحليل الباحث بتأويل سوسيولوجي للمسرحية على أساس أنها تعكس واقع الأمة العربية المحبط، بمرارته الفظة، وهشاشته المأساوية المأزومة. وفي هذا، يقول الباحث:

" إن مسرحية (قالوا العرب قالوا) تضطلع بمهمة نقد حالة الاستسلام المسيطرة على بعض الحكام العرب الذين غابت عنهم الحمية الدينية والنخوة العربية

⁴⁷ - عبد الرحمن بنزيدان: نفسه، ص:384.

والشعور بالمسؤولية. إنه انعدام الغيرة " الغيرة اللي محاوها العرب من القاموس " كما تقول المسرحية.

إن ضياع الأندلس، فلسطين، وعقد اتفاقية كامب ديفيد، والمسألة اللبنانية، ومحاكمة الواقع العربي الراهن، وتعرض المواطن العربي للقهر والإذلال، وملاحقة الشرطة والمخابرات والمباحث له إشكالية حقيقية للمجتمع العربي طرحته الفرقة الجزائرية عندما تعاملت مع التراث العربي والإنساني. فمن هارون الرشيد، وتصارع الأمين والمأمون حول السلطة، إلى صقر قريش-عبد الرحمن الأموي- ومن الحياة الواقعية إلى الحلم والfantasy في نقد الواقع وتعريته.

لقد وضعنا المسرحية داخل المأساة العربية، وجعلتنا ندرك بالشكل الفني العربي أننا أمام فرجة وظفت اللغة العربية الفصيحة واللهجة الدارجة وبعض الكلمات الفرنسية لخدمة النص كبنية متكاملة لم تبق متقيدة بنص الماغوط في مسرحيته (المهرج)، لأنها أعادت إبداعه من خلال القوالة المطربة، المسؤول الإسباني البائع والجوقة والقهواجي، وفي هذه الأشكال والشخصيات تأكيد على وجود هم حضاري عربي طرحته الفرقة الجزائرية من خلال الخطاب السياسي المباشر.⁴⁸

وهكذا، يتبين لنا أن عبد الرحمن بنزیدان قد قارب مسرحية (قالوا العرب قالوا) من وجهة النقد الاجتماعي، بربط المسرحية بعالمها الواقعي التراجيدي الذي تغيب فيه الوحدة العربية الحقيقية، ويغيب فيها كذلك الفن الملتزم بقضايا الأمة.

و مازال المسرح الجزائري، إلى يومنا هذا ، مهتما بالتجريب والتأصيل من ناحية، والانفتاح على النظريات المسرحية الغربية من ناحية أخرى. ومن هنا، فقد عرض

⁴⁸ - نفسه، ص: 386-387.

مسرح سيدي بلعباس بالجزائر، ضمن المهرجان الوطني للمسرح المحترف بالجزائر العاصمة ، في دورته الخامسة، في شهر ماي سنة 2010م، مسرحية (شظايا نجمة)، وهي من تأليف كاتب ياسين، وإخراج حسان غسوس. فقد اشتغل المخرج على السينوغرافيا الكوريفغرافية، بالتركيز على فرجة الأجساد والوجوه والمرايا التي كانت تنقر جميعها على إيقاع الموت والحياة، بتوظيف أسطورة نجمة الدالة سيميائيا على الهوية، والتضحية، والجذور الوطنية. وتطرح المسرحية قضية شعب يتحدى سلطة الموت والاجتثاث ليدافع على حقه في الوجود. لذا، ينبعث من العدم من جديد بفعل القوة، والرغبة، والإرادة. وتحيلنا هذه السينوغرافيا الكوريفغرافية على مدى انشغال المخرج بمنهج جروتوفسكي في تكوين الممثل السامي، وتمثل منهج جاك ليكوك في تطويع الجسد الفيزيائي، والتأثر بمايبرخولد في الاستفادة من الحركات البلاستيكية الآلية.⁴⁹

ومن جهة أخرى، قدمت فرقة مسرح التاج لمدينة بوعريرج بالجزائر مسرحيتي (الزهاد) و(جحا) في فضاءات شعبية مفتوحة، في إطار ما يسمى بمسرح الشارع، أو المسرح الجوال.

وإذا أخذنا على سبيل المثال مسرحية (جحا) للمخرج ربيع قشي، فإنها تقدم طباع شخصية جحا. وبالتالي، تستعرض فرجة تراثية تتمحور حول هذه الشخصية التراثية المثيرة للخيال والتخيل. وقد تنوولت كثيرا في السرود والمسرحيات العربية؛ لما لهذه الشخصية من إحياءات رمزية في الثقافة الشعبية لدى الإنسان العربي بصفة عامة، والإنسان الجزائري بصفة خاصة. ومن ثم، فقد عرضها المخرج ربيع قشي في فضاءات مفتوحة ، ولاسيما في شوارع المدن وطرق القرى ، فكان الناس يتحلقون

⁴⁹ - جميل حمداوي: نفسه، ص:160.

حول هذه الفرجة، فينبهرون بمشاهدها الفكاهية والساخرة. كما كان الممثلون يلبسون ثيابا مزركشة؛ مما جعل هذه المسرحية تقترب، بشكل من الأشكال، من الكوميديا المرتجلة أو الكوميديا دي لارتي من جهة، ومن مسرح الشارع من جهة أخرى.

أما المسرحية الثانية (الزهاد)، فتتمحور حول ثنائية الخير والشر باستحياء قصة فاوست والشيطان. وقد قدمت هذه المسرحية في فضاء شعبي مفتوح يتمثل في قلعة المدينة. وتتخذ المسرحية طابعا فرجويا طقسيا. وبهذا، تكون فرقة مسرح التاج من أهم الفرق الجزائرية التي كسرت نمط الفضاء التقليدي الذي كان يرتكن إلى فضاء اللعبة الإيطالية بجدرانها الأربعة.

خامسا، من المسرح المدرسي إلى مسرح الأطفال:

نشط مسرح الأطفال كثيرا في الجزائر منذ ثلاثينيات القرن العشرين، وبالضبط إبان الاحتلال الفرنسي للجزائر. فقد ألف محمد العيد آل خليفة مسرحية (بلال) سنة 1938م التي تعد أقدم نص مسرحي وصل إلينا من تلك الفترة. وهناك مسرحيات أخرى كتبها كل من الأستاذ محمد الصالح رمضان كمسرحيته (الناشئة المهاجرة)، ومسرحية (الخنساء)، ومسرحية (مغامرات كليب). وثمة مسرحيات أخرى كتبت، ما بين الأربعينيات وبداية الخمسينيات من القرن الماضي، من قبل أحمد رضا حوحو وأحمد بن ذياب...

لكن مسرح الأطفال بالجزائر قد نشط بعد الاستقلال مباشرة، وبالضبط في سنوات السبعينيات والثمانينيات من القرن العشرين، ليعرف - بعد ذلك - نوعا من التراجع والركود والكساد مع سنوات الألفية الثالثة لأسباب ذاتية وموضوعية.

ولكن لابد أن نشير إلى أن مسرح الأطفال بالجزائر - في الحقيقة - كان ينحصر ميدانيا في المسرح المدرسي، والمسرح التعليمي، والمسرح القرائي، ومسرح الدمى والعرائس، والمسرح الاستعراضي... وهذا معروف بشكل جلي وواضح في الجزائر، منذ أن ظهرت مؤسسة المدرسة التعليمية إبان الفترة الاستعمارية الفرنسية؛ إذ كانت المسرحيات الطفلية تقدم في البداية باللغة الفرنسية، فانتقلت إلى اللغة العربية، ثم إلى اللغة الأمازيغية⁵⁰.

وخلاصة القول، عرف المسرح الجزائري، من حيث نشأته وتطوره، مجموعة من المراحل في الفترة الحديثة والمعاصرة. وبالتالي، فقد فكر المسرح الجزائري بدوره، كما فعل المسرح المغربي والتونسي من قبل، في التحرر من جدران العلبة الإيطالية المغلقة، بالانفتاح على فضاءات مسرحية جديدة، سواء أكانت مرتبطة بشاطئ البحر أم بفن المداح والحلقة، أم مرتبطة بالمعامل والمصانع، أم بالشوارع والقلع. بيد أن ما ينقص هذه التجارب الفضائية الطليعية بالجزائر أنها تفتقد إلى صياغة النظريات والتصورات النسقية الجمالية في شكل بيانات وأوراق نظيرية، كما يتبين ذلك بوضوح وجلاء في المسرحين المغربي والتونسي.

⁵⁰ - جميل حمداوي: أدب الأطفال في الوطن العربي، مطبعة الجسور، وجدة، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2009م، ص: 81.

الفصل الرابع:

مسرح البحر والفضاء المفتوح

عرفت الجزائر بعض النظريات والبيانات والرؤى المسرحية، سواء أكان ذلك على مستوى التصور الفكري والذهني أم على مستوى التطبيق والتشغيل الركحي والممارسة السينوغرافية. ومن بين هذه النظريات والتصورات المسرحية المعروفة في الجزائر نظرية (مسرح البحر) من جهة، ونظرية (مسرح القوال) لعبد القادر علولة من جهة أخرى.

أولا، مسرح البحر والمسرح الشعبي:

ظهرت فرقة مسرح البحر الجزائرية بوهراڤ في الستينيات من القرن الماضي مع مؤسسها قدور النعيمي . و قد اهتمت هذه الفرقة بالفرجة القديمة، وتوظيف الحلقة ، والخروج إلى الفضاءات المفتوحة كالبحر. كما كانت تبحث عن هوية المسرح العربي تأسيسا وتأصيلا بمحاربة التغريب والاستلاب والمسح الأجنبي لمسارحنا العربية، بتقييد العروض المسرحية بالعلبة الإيطالية والقالب الأرسطي.

لكن المستشرقة الروسية تمارا ألكسندروفنا بوتينتسيفا ، في كتابها القيم(ألف عام وعام على المسرح العربي)، ترى أن الفرقة قد ظهرت في سنة 1968م؛ إذ تقول:

" إن مجموعة من شباب مدينة وهران تركوا في صيف عام 1968م، العمل والأسرة والبيت، وكل ما ليس له علاقة مباشرة بالقضية التي يحبونها ، ووهبوا أنفسهم لإنشاء مسرح ثوري شعبي معاصر سواء من حيث الشكل أو المضمون. وتم إعلان هذا في بيان خاص. ويقضي أعضاء الفرقة ساعات متواصلة كل يوم في تثقيف الذات والبروفات والعروض وما يتعلق بها من أمور تنظيمية."⁵¹

⁵¹ - تمارا ألكسندروفنا بوتينتسيفا: ألف عام وعام على المسرح العربي، ص:257.

ويعني هذا أن أعضاء مسرح البحر قد أصدروا بيانا تأسيسيا يعرف بمرتكزات هذا المسرح الجديد. وبهذا، يكون بيان مسرح البحر الذي ظهر في أواخر الستينيات أول بيان مسرحي مغربي في اعتقادنا الشخصي. لأن معظم البيانات المسرحية المغربية قد ظهرت في السبعينيات من القرن الماضي. وكان أول بيان مسرحي لعبد الكريم برشيد الذي يسمى بالبيان الاحتفالي في سنة 1979م. أما البيانات العربية التي تتعلق بمسرح المقلداتي مع توفيق الحكيم ، ومسرح السامر مع يوسف إدريس ، فقد ظهرت بالضبط في فترة الستينيات من القرن العشرين.

ومن المسرحيات التي قدمها مسرح البحر (جسمي وصوتك وفكره)، وتتناول المسرحية استرجاع عملية تكون الشخصية الإنسانية من فترة ما قبل التاريخ إلى يومنا هذا. وثمة مسرحية أخرى (قيمة الاتفاق)، وهي مسرحية سياسية بامتياز، تتحدث عن الثمن الغالي الذي تدفعه الشعوب المستضعفة من أجل تحقيق السلم، والسلام، والتعاون، والاتفاق.

إذاً، ما الأصول النظرية لمسرح البحر؟ وما موقفها من التراث؟ وما آليات الاشتغال على الذاكرة الموروثة؟

ثانياً، الأصول النظرية الفكرية والجمالية:

من المعلوم أن (مسرح البحر) نظرية مسرحية، مادامت الفرقة قد أصدرت بيانا تنظيرياً ينصب على مكونات المسرح الفكرية، والفنية، والجمالية. ويعد هذا المسرح ممارسة ركحية مشهدة. ولو فرضنا أن فرقة مسرح البحر لم تصدر بيانها التأسيسي لاعتبرنا ممارستها المسرحية بمثابة نظرية، مادامت قد جربت أشكالاً

درامية جديدة، وبحث كذلك في مكنون الفرجة الشعبية الموروثة لتأسيس مسرح عربي جديد وأصيل.

ويعتمد مسرح البحر على مجموعة من المبادئ والمرتكزات الذهنية والجمالية. ويمكن تحديدها في العناصر التالية:

① الخلق الجماعي: يعتمد مسرح البحر على الخلق الجماعي. ويعني هذا أن العرض المسرحي يشارك فيه الكل خلقا، وإبداعا، وارتجالا. ثم، يتم بناء العرض تأليفا وتمثيلا وإخراجا وتأثيثا على غرار التجربة الاحتفالية المغربية.

② الارتجال: مادام مسرح البحر يعتمد على الخلق الجماعي، ومشاركة الكل في بناء العرض المسرحي. فيعني هذا أن العرض المسرحي يتجسد بطريقة ارتجالية عفوية، وتلقائية، وفطرية. فيبقى العرض المسرحي قابلا للحذف والامتلاء من قبل الجمهور.

③ البحث عن قالب مسرحي عربي : يهدف مسرح البحر الجزائري إلى البحث عن قالب درامي جديد، يتلاءم مع هوية الإنسان العربي وكيهونته وأصالته تجربيا وتحديثا وخلقاً على غرار المسرح الصيني، والهندي، والياباني، والفيتنامي، والإفريقي. ومن ثم، يقطع هذا المسرح العربي الأصل صلته التامة بالمسرح الغربي، وقالبه الأرسطي، وعلبته الإيطالية.

④ الخروج إلى فضاءات مفتوحة: يعلن مسرح البحر الجزائري انعتاقه من الفضاءات المغلقة التي تخنق المسرح العربي كالعلبة الإيطالية بإلحاحه على السفر بالفرجة الدرامية نحو البحر، والأسواق الشعبية، والساحات العمومية، والمواسم الدينية، والفضاءات المفتوحة اقتراباً من الشعب والجماهير الشعبية من فلاحين، وعمال، وتلاميذ، وطلبة ... " ولم يأت اختيار الاسم صدفة. إذ لم يكن لفرقة الشباب

هذه بناء خاص بها، وكانت تقدم عروضها بالفعل على شاطئ البحر. لقد كان بإمكان هؤلاء الشباب التمثيل في أي مكان يجتمع فيه المتفرجون".⁵²

5 الروح الجماعية: يستند مسرح البحر إلى تعاون الجميع، وتمثل الروح الجماعية، والالتزام بتطبيق المقاربة الديمقراطية في الحوار، والتشكيل، وبناء العرض المسرحي، والاستفادة من النقد البناء والفعال.

6 مبدأ الحلقة: اعتمد مسرح البحر على مبدأ الحلقة: "حيث كان المتفرجون يجتمعون حول مكان الفعل، ويشاركون فيه بأنفسهم، وقبل كل عرض، كان يجري شرح قواعد اللعبة للحضور. وكان إعداد عروض مسرح البحر يجري بشكل يدخل فيه الممثلون مرات عدة في حوار مع المتفرجين، يسألونهم النصيحة، ويطلبون منهم الدعم والمؤازرة، ويطلقون سوية أبواب الجدل والنقاش حول ما يعرضون. وهذا لا يحتاج إلى خشبة مسرح وصالة للمتفرجين. المتفرج-المشارك، يجب أن يكون قريباً من مكان الفعل. كما أن الديكورات البسيطة، وأجهزة الإضاءة، والعدة، وجهاز التسجيل، والفانوس السحري، كلها متنقلة وجاهزة على الدوام".⁵³

7 الرؤية الاحتفالية: يعتمد مسرح البحر على توظيف الإخراج الدائري بتوظيف الحلقة، واستعمال الفضاء الدائري الذي يجمع المتفرج بالممثل، واستغلال الموروث الشعبي والفرجة الماقبل مسرحية كالدمى وخيال الظل... وبهذا، يقترب مسرح البحر من المسرح الاحتفالي تشكيلاً، ورؤية، وأداء، وقالبا.

⁵² - نفسه، ص: 257.

⁵³ - نفسه، ص: 257.

⑧ المزاجية بين المسرح الفقير والإخراج البريشتي: يرتكن مسرح البحر إلى توظيف تقنيات إخراجية بسيطة على مستوى الديكور والسينوغرافيا، واستعمال لغة شعبية بسيطة متلونة الذاكرة، والأداء، والتعبير. كما يلتجئ مسرح البحر إلى تكسير الجدار الرابع، والانطلاق من تقنيات التفرير والإبعاد.

ثالثا، موقف مسرح البحر من التراث:

من المؤكد جدا أن (مسرح البحر) الجزائري يتعامل مع التراث والذاكرة الشعبية الموروثة بطريقة إيجابية ووظيفية. فقدور النعيمي، زعيم هذه التجربة المسرحية الجديدة، يدعو إلى مسرح عربي ذي هوية حضارية وخصوصية ثقافية وفرجوية، تميزه عن باقي المسارح الشرقية والغربية، فيقول:

" إن المسرح ذاته ليس صيغة واحدة هي الصيغة التي استوردها العرب من الغرب في أواسط القرن الماضي. هناك مثلا مسرح الكابوكي والـ "نو" اليابانيان، وهناك الأوبرا الصينية، والمأساة الإغريقية، والكوميديا ديلارتي الإيطالية، والمسرح الغيني والفيتنامي. فلماذا لا يكون للعرب، بدورهم، شكلهم الروحي الخاص؟"⁵⁴

وما يلاحظ على هذه الفرقة المسرحية أنها كانت تتعامل مع التراث بطريقة هادفة بناءة باستعمال أسلوب الخلق الجماعي، وإشراك الكل في إخراج المسرحية وتأليفها وتشخيصها من أجل تجاوز الأشكال المسرحية السائدة والمألوفة، ولاسيما الأشكال الدرامية الغربية ذات القالب الأرسطي. وكانت تعتمد على كتابة مسرحية تمتع من

⁵⁴ - نقلا عن عبد الكريم برشيد: حدود الكائن والممكن في المسرح الاحتفالي، دار الثقافة، الدار البيضاء، الطبعة الأولى سنة 1985م، ص:21.

التراث، لكن بصياغة معاصرة تواكب لحظات الواقع . وفي هذا الصدد، يقول قدور النعيمي:

" لقد أعربنا منذ أن تكون " مسرح البحر " ، عن رغبتنا في أن نعمل في اتجاه كتابة مسرحية تخرج عن الدروب المألوفة والأشكال المجترة التي يجهزها آخرون... وأن ننتقل من الكتابة القديمة، لننحت منها كتابة جديدة".⁵⁵

ثم يمضي قدور النعيمي موضحاً تجربته المسرحية الجديدة بقوله:

" إن المحاولات الثلاث الأولى لفرقته تمت بأسلوب الخلق الجماعي ، وأن الفرقة لم تتبن هذه الطريقة ، لأنها موضحة أو لرغبة في الإنتاج المجاني. لقد وجدت أن هذا الأسلوب هو الوحيد المؤدي إلى إثراء العمل الفني لأنه يعتمد الروح الجماعية والتعاون الكامل بين الفنانين. وعلاوة على هذا ، فإن فرقة مسرح البحر تشجع الأفراد من خارج الفرقة على حضور التدريبات، وتدعوهم إلى إبداء آرائهم، فإن وجدت وجهة، أدمجتها في إنتاجها، بل إن مشهداً معيناً في مسرحية (قيمة الاتفاق) ، هو مشهد الامتحان، قد ألفه بحذافيره أحد المتفرجين"⁵⁶.

ومن أهم تجليات النزعة التراثية في مسرح البحر توظيف الحلقة ذات التركيب الدائري باعتبارها فرجة جزائرية شعبية معروفة في الساحات العمومية والأسواق الشعبية. والمقصود من هذا هو رغبة التخلص من العلبة الإيطالية ، واستبدال الإخراج العمودي بالإخراج الدائري لخلق تلاحم احتفالي وجداني بين الممثل والمشاهد. دون أن ننسى أن فرقة مسرح البحر كانت تلتجئ إلى الديكور البسيط

⁵⁵ - في كلمة ألقاها في الملتقى الذي أقيم في تونس عام 1970م.

⁵⁶ - في كلمة ألقاها في الملتقى الذي أقيم في تونس عام 1970م.

واللغة المسرحية البسيطة والمألوفة والمباشرة لتحقيق التواصل والإبلاغ، فترك بذلك بياضات ليملاها المتفرج المشاهد.

علاوة على ذلك، كان مسرح البحر يتعامل مع التراث وفق رؤية احتفالية شعبية. إذ " يحاول الممثلون بكل حماسهم العارم إشراك المتفرجين بشكل مقصود، إنه حماس يأخذ أحيانا طابع النشوة الروحية، وإن الجمع بين الإيقاعات الموسيقية والمؤثرات الضوئية، والتمثيل الصامت ، والألعاب الهلوانية، والرقص، والغناء، والعرض السينمائي، وعناصر مسرح الدمى وخيال الظل، كل هذا يخلق فرجة لا مثيل لها. وتعد هذه الفرجة بالاعتماد على أبسط الوسائل، إذ إن طبيعة هذا المسرح لا تسمح له بالاعتماد على آلية معقدة، فهو يفتقد حتى إلى القاعدة المادية البدائية.⁵⁷

وبهذا النوع من الاشتغال على التراث ، يمكن أن ندرج مسرح البحر ضمن النظريات والبيانات المسرحية العربية التي حاولت تأصيل المسرح العربي، وتأسيسه مضمونا، وقالبا، ومقصديا.

رابعاً، آليات الاشتغال على التراث:

استعمل مسرح البحر مجموعة من التقنيات والآليات في التعامل مع التراث. ومن بين هذه الآليات آلية الاحتفال، وآلية اللقطات السينمائية تصغيراً وتكبيراً، وآلية الوقفة أو التوقف (Pause) لمعرفة ردود الجمهور ، وآلية التقسيم أو التقطيع المشهدي في التعامل مع التراث كما في مسرحيته (جسمي وصوتك وفكره) ، "فجعل من قصة المسرحية شيئاً أشبه بالسيناريو بمشاهده المتعددة، وتبنى الفكرة ذاتها في

⁵⁷ - تمارا ألكسندروفنا بوتينتسيفا: نفسه، ص: 257.

مسرحية: "قيمة الاتفاق" التي حوت مشاهد سينمائية مضافا إليها اللوحات التي تقدم العناوين والأرقام.

كذلك تخلصت للكاتب فكرة ثالثة هي قطع التمثيل في بعض الأحيان لطلب رأي الجمهور فيما يقدم.

ومن تكتيك التليفزيون، استعارت فرقة مسرح البحر فكرة الصورة الكبيرة والوسطى والجماعية، فكانت تطلب من الممثل أن يقترب بعض الشيء من المتفرج في سبيل إيجاد صورة كبيرة ووسطى في المسرح.

ومرة ثانية يقول الكاتب إن هذا كله يتم ؛ لأن الفرقة تعتقد اعتقادا راسخا بأن السينما والتلفزيون ليسا عدوين للمسرح، بل يجب أن تقوم بين الفنون الثلاثة أقوى الروابط.⁵⁸

ويعني هذا أن مسرح البحر قد تعامل مع التراث من رؤية احتفالية مشهدية وسينمائية متميزة، في فضاء مسرحي مفتوح ودائري يشبه فضاء الحلقة.

خامسا، تجربة مسرح البحر والفضاء المفتوح:

تعد تجربة مسرح البحر ، بقيادة قدور النعيمي، من أهم التجارب المسرحية الجزائرية السباقة إلى الانعتاق من فضاء البناية الغربية في سنوات الستين (1968م) من القرن العشرين⁵⁹. وقد أصدرت جماعة مسرح البحر بيانا مسرحيا. كما تؤكد

⁵⁸ - علي الراعي: المسرح في الوطن العربي، سلسلة عالم المعرفة، الكويت، العدد: 248، الطبعة الثانية، 1999م، ص: 478.

⁵⁹ - جميل حمداوي: (المسرح الجزائري والفضاء الركعي السينوغرافي)، محلة الحياة المسرحية، دمشق، سورية، العدد 82-83، 2013م، صص: 113-116.

ذلك المستشرقة الروسية تمارا ألكسندروفنا بوتينتسيفا في كتابها القيم (ألف عام وعام على المسرح العربي) الذي تقول فيه:

" إن مجموعة من شباب مدينة وهران تركوا في صيف عام 1968م، العمل والأسرة والبيت، وكل ما ليس له علاقة مباشرة بالقضية التي يحبونها ، ووهبوا أنفسهم لإنشاء مسرح ثوري شعبي معاصر سواء من حيث الشكل أو المضمون. وتم إعلان هذا في بيان خاص. ويقضي أعضاء الفرقة ساعات متواصلة كل يوم في تثقيف الذات والبروفات والعروض وما يتعلق بها من أمور تنظيمية.⁶⁰

أي: اعتمد مسرح البحر بالجزائر على فضاء الحلقة أو التحلق الدائري بشكل من الأشكال؛" حيث كان المتفرجون يجتمعون حول مكان الفعل، ويشاركون فيه بأنفسهم، وقبل كل عرض، كان يجري شرح قواعد اللعبة للحضور. وكان إعداد عروض مسرح البحر يجري بشكل يدخل فيه الممثلون مرات عدة في حوار مع المتفرجين، يسألونهم النصيحة، ويطلبون منهم الدعم والمؤازرة، ويطلقون سوية أبواب الجدل والنقاش حول ما يعرضون. وهذا لا يحتاج إلى خشبة مسرح وصالة للمتفرجين. المتفرج- المشارك، يجب أن يكون قريبا من مكان الفعل. كما أن الديكورات البسيطة، وأجهزة الإضاءة، والعدة، وجهاز التسجيل، والفانوس السحري، كلها متنقلة وجاهزة على الدوام.⁶¹

وهكذا، نصل إلى أن مسرح البحر هو مسرح جدلي ثوري بريشتي بامتياز، يعتمد على تقنيات المسرح الفقير، وكان يقدم مجموعة من العروض المسرحية المرتجلة والفرجات الدرامية فوق شاطئ البحر ضمن فضاء شعبي جماهيري مفتوح. وقد لا

⁶⁰ - تمارا ألكسندروفنا بوتينتسيفا: نفسه، ص:257.

⁶¹ - نفسه، ص:257.

تكون الحلقة - هنا- بالمفهوم الذي نجده عند الطيب ، أو أحمد الطيب العليج، أو المسكيني الصغير ، أو عبد الكريم برشيد، أو عبد القادر علولة، بل تكون مجرد تحلق دائري من قبل الجمهور الحاضر حول مجموعة من الممثلين المسرحيين المرتجلين.

وخلاصة القول: إن مسرح البحر بالجزائر ممارسة تنظرية جديدة، كانت تدعو إلى تمثل قالب مسرحي عربي لبناء الهوية والكينونة تأسيسا، وتجريبا، وتحديثا، وتأصيلا. كما أنه مسرح ثوري شعبي معاصر بالخصوص.

وعلى العموم، تستند فرقة مسرح البحر ، في تقديم عروضها المسرحية، إلى الارتجال، والروح التعاونية، والديمقراطية في التعامل، والمشاركة الجماعية، وتقسيم العروض المسرحية إلى مجموعة من المشاهد السينمائية والتلفزيونية ، و إشراك الجمهور في بناء العرض المسرحي بطريقة احتفالية، كما يشير إلى ذلك عبد الكريم برشيد:

" وفي فرقة " مسرح البحر" الجزائرية كان التأليف الجماعي لا يقتصر على تعاون الفنانين ، بل يمتد إلى أفراد خارج الفرقة... في هذه المحاولات، تميز المسرح الجزائري بالعودة إلى مسرح الحلقة الذي تعرفه الساحات الشعبية، لتحقيق علاقة وثيقة بين الممثل والمتفرج.⁶²

ومن هنا، يقترب مسرح البحر ، على مستوى الممارسة النظرية، من الاتجاه الاحتفالي على مستوى تشغيل التراث ، وتحويل العرض المسرحي إلى فرجة ارتجالية جماعية أشبه بحفل أو عيد للاستمتاع والاستفادة على حد سواء.

⁶² - نقلا عن عبد الكريم برشيد: حدود الكائن والممكن في المسرح الاحتفالي، ص: 28-29.

الفصل الخامس:

عبد القادر علولة ومسرح القوال

يعد عبد القادر علولة من أهم المبدعين والمخرجين الجزائريين الذين حاولوا تجديد المسرح العربي وتأصيله وتأسيسه على أسس تراثية . ومن هذه الأسس الفنية والجمالية والدرامية فن السيرة، والحلقة، والقوال، وفن السرد كتابة، وتمثيلا، وإخراجا، وتنظيرا. ومن المعروف أن المبدع الدرامي عبد القادر علولة من مواليد الغزوات بتلمسان سنة 1939م. وقد تلقى تدريباً مسرحياً بفرنسا، وقد ساهم منذ وقت مبكر في إنشاء المسرح الوطني الجزائري ، فتولى إدارة فرقة مسرحية بمدينة وهران. بيد أنه اغتيل بشكل مفاجئ سنة 1994م .

وما يميز عبد القادر علولة، في ساحة المسرح المغاربي بصفة خاصة، والعالم العربي والإسلامي بصفة عامة، أنه كان يدعو إلى قالب مسرحي يتضاد مع القالب المسرحي الغربي الأرسطي. ويتمثل ذلك القالب في توظيف التراث الشعبي، ولاسيما فن السيرة والقوال وفن الحلقة من أجل تأسيس المسرح العربي على أساس الموروث الشعبي، وتأصيله وفق مقومات محلية قريبة من الشعب. ومن هنا، يمكن القول بأن المسرح الذي كان يتبناه عبد القادر علولة هو المسرح الشعبي، أو الفرجة التراثية الشعبية . ويمكن جرد تنظيراته وتصورات المسرحية من تصريحاته ومن أعماله المسرحية تأليفا وإخراجا.

أولا، التصور النظري عند عبد القادر علولة:

ينبني تصور عبد القادر علولة على رفض المسرح الغربي رفضا جذريا بعد أن تعامل معه مدة ليست بالطويلة، ليقرر - بعد ذلك- الثورة على القالب الأرسطي الكلاسيكي، والتمرد عن العلبة الإيطالية التي تذكر الجمهور بفضاء درامي غريب عنه. وهو الذي تعود أن يرى الفرجة الشعبية في الأسواق والفضاءات الشعبية في الريف والمدينة

على حد سواء. ومن هنا، اقترح عبد القادر علولة أن يوظف فن الحلقة ومسرح الكوال وفن السيرة للاقترب أكثر من الفلاحين، والعمال، والتلاميذ، والطلبة. أي: التواصل مع الشعب الجزائري أيما تواصل بعيدا عن المسرح الغربي القائم على التغريب، والاستلاب، والتدجين. وفي هذا السياق، يقول عبد القادر علولة موضحا طبيعة مسرحه الجديد:

" وفي خضم هذا الحماس، وهذا التوجه العارم نحو الجماهير الكادحة، والفئات الشعبية، أظهر نشاطنا المسرحي ذو النسق الأرسطي محدوديته، فقد كانت للجماهير الجديدة الريفية، أو ذات الجذور الريفية، تصرفات ثقافية خاصة بها تجاه العرض المسرحي، فكان المتفرجون يجلسون على الأرض، ويكونون حلقة حول الترتيب المسرحي (scénique La disposition)، وفي هذه الحالة كان فضاء الأداء يتغير، وحتى الإخراج المسرحي الخاص بالقاعات المغلقة ومتفرجها الجالسين إزاء الخشبة، كان من الواجب تحويله. كان يجب إعادة النظر في كل العرض المسرحي جملة وتفصيلا»⁶³.

ويتبين لنا، من خلال هذه القولة، أن عبد القادر علولة كان يفضل استخدام فن الحلقة لخلق تواصل حميم مع الجمهور باستعمال فضاء دائري، واستخدام سينوغرافيا بسيطة تذكرنا بتقنيات المسرح الفقير. ومن هنا، كان الإخراج المسرحي العلولي المرتبط بفن الحلقة إخراجا شعبيا تراثيا بامتياز، يتفرد تماما عن الإخراج المسرحي الذي تتطلبه قاعات المسرح ذي العلبة الإيطالية.

⁶³ - انظر: المحاضرة التي ألقاها عبد القادر علولة في برلين سنة 1987 م في المؤتمر العاشر للجمعية الدولية لنقاد المسرح.

وعليه، فقد شغل علولة، في إشراك الجمهور المحتفل، كل الوسائل السمعية والبصرية بقصد إمتاعه وإفادته ذهنيا، و جذبه وجدانيا، والتأثير فيه حركيا.

ومن جهة أخرى، طبق علولة أيضا المنهجية البريشتية بكل آلياتها الفنية والجمالية والتقنية بما فيها نظرية التباعد القائمة على التغريب والاندماج وتكسير الجدار الرابع من أجل مساعدة الجمهور على التفكير والنقد، والإدلاء بآرائه بكل صراحة في القضية المسرحية المطروحة أمامهم. وفي هذا الصدد، يقول عبد القادر علولة:

"عن طريق هذه التجربة التي استدرجتنا إلى مراجعة تصورنا للفن المسرحي، اكتشفنا من جديد . حتى وإن بدا هذا ضربا من المفارقة . الرموز العريقة للعرض الشعبي، المتمثل في الحلقة، إذ لم يبق أي معنى لدخول الممثلين وخروجهم، كل شيء كان يجري بالضرورة داخل الدائرة المغلقة، ولم تبق هناك كواليس، وكان يجري تغيير الملابس على مرأى من المتفرجين، وغالبا ما كان الممثل يجلس وسط المتفرجين بين فترتي أداء لتدخين سيكارة، دون أن يعجب من ذلك أحد"⁶⁴.

ولقد تعلم علولة الكثير الكثير من جمهوره المتفرج والمتعلق حول حلقاته الدائرية الشعبية الممتعة عندما اختار ، على مستوى التعبير والكتابة والأداء، فن الحلقة، والقالب المسرحي الاحتفالي، وفن القوال، والمحكي السردى. وقد أثبت علولة، مثل : التونسي عز الدين المدني، والمغربي الطيب الصديقي، والعراقي عمر الطالب، وجود المسرح في تراثنا العربي، وأنه ليس بفن مستحدث ومستورد بدأ مع مسرحية(البخيل) لخليل القباني سنة 1847م. كما يقول بذلك الكثير من المستشرقين والدارسين العرب؛ بل له جذور فنية ودرامية قديمة ، تتمثل في الكتابات السردية والقصصية التي تحمل، في طياتها، ملامح درامية ومسرحية واضحة وجليّة. ومن هنا، لا يريد الجمهور من المسرح - حسب علولة - إلا الجانب

⁶⁴ - انظر: المحاضرة التي ألقاها عبد القادر علولة في برلين سنة 1987 م في المؤتمر العاشر للجمعية الدولية لنقاد المسرح.

المسموع منه بدلا من الجانب البصري. ويعني هذا أن الجمهور يفضل سماع القصص والحكايات والسرود بدل التفرج على العروض المسرحية. والدليل على ذلك أن علولة قد وجد بعض المتفرجين يجلسون بطريقة خلفية لا ينظرون مباشرة إلى المشاهد المسرحية، بل يكتفون بالسماع والحفظ، والتقاط الحوارات والسرود، وتشغيل الذاكرة إلى درجة أن البعض منهم كان يعيد بعض الحوارات المشهدية كلها مرات عديدة. وفي هذا النطاق، يقول علولة موضحا تصوره النظري الذي يقوم على مسرحة التراث، والدعوة إلى المسرح الشعبي المبني على فن الحلقة، والقوال، وفن الحكّي:

"إن النقطة التي ننطلق منها لتحقيق المسرح المحكي ليست ماثلة في أن لنا تراثاً قصصياً يمكن إعادة تشكيله مسرحياً، وإنما القضية هي أن لدينا تراثاً قصصياً ذا طبيعة مسرحية، يصدر عن خيال مسرحي، وفهم متميز لمطالب المشهد، والموقف، والشخصية، وسائر عناصر البناء المسرحي، غير أنه كتب بأسلوب الحكاية (وليس الحوار)، لأن أسلوب الحكّي كان الأسلوب المستقر والممكن، ولأن الأذن العربية هي الطريق المدرب لالتقاط الجمال (وليس العين)، ولأن التمثيل لم يكن نشاطاً فنياً اجتماعياً يتعامل مع المستويات الأدبية الكتابية... وأخيراً، ليكون منطلقنا في رعاية هذه الظاهرة الفنية في تراثنا الحكائي ما ندعو إليه من تأصيل لفنون الإبداع العربية (المعاصرة والقادمة) بتحريرها من شروط أنتجت حضارات أخرى"⁶⁵.

وهكذا، يعد مسرح عبد القادر علولة مسرحاً تجريبياً حدثاً متنوعاً وثرياً، يقوم على التثوير، والتغيير، والتجديد. ثم، الانفتاح على التراث الشعبي معتمداً على مجموعة من الفنيات المسرحية كالحلقة، والسيرة، والحكي، والقوال. وهذه السمة التجريبية فكراً وجمالاً هي التي جعلته يكرم في الدورة الرابعة للمهرجان الدولي للمسرح

⁶⁵ - انظر: المحاضرة التي ألقاها عبد القادر علولة في برلين سنة 1987 م في المؤتمر العاشر للجمعية الدولية لنقاد المسرح.

التجريبي سنة 1992م، ذلك المهرجان الذي يقام بالقاهرة في شهر شتنبر من كل عام. وفي هذا المهرجان تعرض أروع المسرحيات التجريبية في العالم قاطبة.

ومن المعلوم أن عبد القادر علولة يعتمد في مسرحه على التراث العربي الإسلامي، والتراث الشعبي، والتراث الكوني والإنساني، والتراث المسرحي البريشتي. أما عن مصادره المسرحية، فيمكن الإشارة إلى البريشتية، ومسرح جان فيلار، والحركة الاحتفالية، والمسرح الثالث المغربي الذي اهتم بفن الحلقة اهتماما أنثروبولوجيا ودراميا. دون أن ننسى تأثير عبد القادر علولة بعبد الرحمن كاكي (فن الحلقة)، والطيب الصديقي (المسرح المحكي)، وعز الدين المدني (المسرح التراثي)...

ومن الأشكال التي ركز عليها علولة لبناء مسرحياته، ولو كانت عالمية، هو قالب القول الذي ساعد المتفرج على الإبداع، وتكملة العرض المسرحي الشعبي. و يذكرنا هذا المسرح بقالب السامر عند توفيق الحكيم وغيره. وفي هذا الصدد، يقول علولة:

" ليست قضيتنا نقل التراث من فضائه الطبيعي إلى علبة، ولكن هي بنية العروض بالطريقة التي يعمل بها الكوال مع أخذ ما يناسبنا من التراث العالمي، والذي لا يمثل خدعة ولا يجعل المتفرج شوافا أو مستهلكا سجيئا. فنحن نحاول أن نقيم علاقات ذكية مع المتفرج حتى يصبح مبدعا. فعرضنا هو شيء مقترح وليس نهائيا أو كاملا ولو أنه دقيق. فهو حافز أو منشط للطاقت الإبداعية والثقافية للمتفرج، وهذا موجود في المسرح الذي نقدمه، وموجود في قلب الأداء المسرحي الشعبي العربي"⁶⁶.

وعليه، يبني عبد القادر علولة تنظيره المسرحي على الممارسة الميزانسينية والتصريحات الحوارية، بالتركيز على الفرجة الشعبية القائمة على السرد، والحلقة، وفن القول.

⁶⁶ جمال صديقي: (حوار مع عبد القادر علولة)، مجلة المسرح، القاهرة، مصر، العدد:46، شتنبر 1992م، ص:70.

ثانيا، إنتاجات عبد القادر علولة المسرحية:

يتميز عبد القادر علولة بمجموعة من الإنتاجات المسرحية المتنوعة والثرية من حيث الأداء والقالب منها: مسرحية (المائدة) (1972م)، و(حمق سليم)(1972م)، و(الغوال) (1980م) و(اللاثام) (1989م) و(الأجواد) (1985م)، و(التفاح) (1992م) و(أرلوكان خادم السيدين) (1993م)، إلى جانب مسرحيات أخرى مثل: (العلق)، و(حمام ربي)، و(الخبزة). أما مسرحيته (العملاق)، فلم ينته منها كتابة وإعدادا وتأليفا بسبب اغتياله المفاجئ سنة 1994م.

ومن المواضيع التي تناولتها مسرحيات عبد القادر علولة المشاكل السياسية، والاقتصادية، والاجتماعية، والثقافية، كمعاناة البسطاء والفلاحين والعمال والمثقفين في حياتهم اليومية، والإشارة إلى تدهور القدرة الشرائية عند المواطنين الجزائريين، والتعريض بالمحسوبية وفساد الإدارة والبيروقراطية، والتنديد بالصراع الطبقي والتفاوت الاجتماعي، وتناول مشاكل الطلبة، ورصد علاقة الشعب بالسلطة الحاكمة. دون أن ينسى علولة الهموم القومية والقضايا المصيرية الكبرى كقضية فلسطين، وقضية لبنان، والتبعية الاقتصادية للغرب، وغيرها من القضايا العربية والإنسانية الحساسة....

ثالثا، موقف عبد القادر علولة من التراث:

اهتم عبد القادر علولة بالتراث الشعبي اهتماما كبيرا بعد قراره التخلي عن الاشتغال الدرامي ضمن القالب المسرحي الأرسطي⁶⁷. فارتكن إلى فن الحلقة، ومسرح القوال،

⁶⁷ - انظر: جميل حمداوي: المسرح المغربي والتراث، منشورات المعارف، الرباط، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2014م.

والحكي السردى، والسيرة الشعبية بغية التجريب الحدائى لتأسيس مسرح عربى أصيل. وفى هذا النطاق، يقول الباحث المغربى مصطفى رمضانى:

"لقد اتجه عبد القادر علولة إلى التراث مدفوعا بدافع التجريب ، وبحثا عن الخطاب التأصيلى الحق ومشدودا إلى الحداثة فى أنقى مظاهرها. فإذا كان خطاب الحداثة فى المسرح العربى يتوسل بالتجريب...، فإن عبد القادر علولة كان من أوائل المبدعين المسرحيين العرب الذين استطاعوا أن ينتهوا إلى هذه المسألة ، إذ راح يؤسس عروضه المسرحية بعيدا عن الأفضية المغلقة ، فاتصل بالفلاحين والفتات الشعبية السفلى، وحاول أن يشركهم فى الفعل المسرحى عن طريق الاقتراب من مشاغلهم اليومية فيما يخص الجانب التيماتى،ومن أساليب الفرجة الشعبية فيما يخص الجانب الفنى.⁶⁸

ويرتكز التراث عند عبد القادر علولة على مسرح القوال ، وفن الحلقة، وفن السرد. ومن ثم، يعد هذا المبدع من المسرحيين القلائل الذين وظفوا فن السيرة والحلقة فى المغرب العربى. وفى هذا الإطار، يقول الباحث المغربى المسكينى الصغير:

"وأعتقد شخصا أن الذين تعاملوا مع مسرح الحلقة والسيرة ، بشكل من الأشكال فى المغرب العربى، باستثناء الكاتب الشهيد عبد القادر علولة، الذى حاول اختراق فضاء الحلقة بذكاء مبدع فى أعماله المشهورة (الأجواد، اللثام) كانوا بعيدين من روح الحلقة، لأن نصا دراميا يلبس مثل هذا الشكل/ الحلقة، حيث يفترض توظيف عناصر التمثيل والغناء والرقص، إلى جانب الرواية والحكى والقص العجائبي- لا يمكن أن يخضع كليا للمقالب المسرحى الغربى، و لا يمكن أن يكون إلا نصا فريدا له

⁶⁸- مصطفى رمضانى: (مسرح الكوال عند عبد القادر علولة)، الأدب المغربى اليوم، منشورات اتحاد كتاب المغرب، مطبعة المعارف الجديدة، الرباط، الطبعة الأولى سنة 2006م، ص:323.

خاصيته الوطنية الشعبية المؤثرة، يفجر مكامن ومظان المتلقي الغربي والعربي في الشكل والمضمون... الذي هو ليس متفرجا تراجيديا؟ وليس متفرجا كوميديا أو تراجيكوميديا؟ الخ... فهو جامع لكل هذه الحالات والمواقف الدرامية في آن واحد... في المشهد الواحد.⁶⁹

وعلاوة على ذلك، وظف علولة فن الحكى والسرد إلى جانب الحلقة وفن القوال بدل استخدام الحوار المشهدي والتمثيلي. لأن الجمهور - حسب علولة- يحبذ حاسة السمع ، ويفضلها على حاسة البصر. والمقصود من هذا أن المتفرج ، في مسرح علولة، يقبل كثيرا على القصة المحكية بدلا من رؤية الفرجة التمثيلية المعروضة. يقول مصطفى رمضاني:

" أما فيما يخص الجانب الفني، فنجدّه يستعين بلغة التراث الشعبي، ويوظف أسلوب الكوال المعروف في المجتمع الجزائري، ويتجاوز التقسيمات المألوفة في الحوار الدرامي. فلا وجود للحوار المسرحي في مسرحياته؛ لأن الحكى هو الذي يقوم مقامه. فالحكى عنده هو التقنية القادرة على خلق تواصل شعبي مع المتلقي، لأنه ينحدر أصلا من فضاء شعبي مألوف لديه ومخزون في الذاكرة الشعبية هو فضاء الحلقة. وهذا الفضاء يمثل مصدرا أساسيا في تكوين الذوق الجمالي عند المتفرج. وهو فضاء يتميز بانفتاحه ومرونته في ضبط مكان المتفرجين والممثلين أو تحديد وضعيتهم. ويتيح للممثل قدرة أكبر على التخيل ، ومحاوره الجمهور من كل الزوايا ، على غرار ماكان يفعل المداح التقليدي أو الحكواتي أو الكوال.

⁶⁹ - المسكيني الصغير: حكاية بوجمعة الفروج، مطبعة دار النشر المغربية، الدار البيضاء، الطبعة الأولى سنة 2000م، ص:4.

ومن المؤكد أن عبد القادر علولة حين استغنى عن الحوار ، وعوضه بالحكي، كان يستحضر ما تحفظه ذاكرة المواطن الجزائري من ألوان التعبير الشعبي. وهو يرى أن الغاية من استغلال عناصر التراث الشعبي الجمالية تكمن في مخاطبة المواطن بالأسلوب القريب من ذاكرته، باعتبار أن هذا الأسلوب هو الذي يحدد ذوقه كما رأينا. لذلك، غالبا مانجده يتحدث عن المواطن في المسرح بدلا من الجمهور أو المتلقي. فإذا كان هناك مواطن، فهناك متفرج.⁷⁰

ومن أهم النماذج الممثلة لمنحاه التراثي الشعبي ثلاثيته المسرحية(القول، والأجواد، والللثام)، وقد " صارت تجربته مثالا يحتذى في كافة القطر الجزائري كما هو الشأن مع تجربة الشريف عياد التي لا تختلف كثيرا في أسلوبها عن تجربة علولة."⁷¹

لكن يلاحظ أن علولة قد تأثر كثيرا بتجربة عبد الرحمن كاكي، فيما يخص توظيف الحلقة، والقول، والمحكي السردى. وفي هذا الشأن، يقول خالد أمين:

" تعتبر تجربة الجزائري عبد الرحمن كاكي(1934-1995م) رائدة في توظيف شكل الحلقة الدائري وتقنيات القول الشعبي في الستينيات من القرن الماضي. والملاحظ في تجربة عبد الرحمن كاكي(الذي اشتغل جنبا إلى جنب مع عبد القادر علولة في البدايات الأولى) هو تشبعه بالمسرح البريختي التعليمي والملحمي قبل عودته للحلقة الشعبية، ومحاولة استنباتها كشكل مسرحي قائم بذاته. ولعل أبرز مسرحيات كاكي التي استلهمت تقنيات الكوال الشعبي هي: " القراب والصالحين"، والتي توجت في مهرجان صفاقس سنة 1966م. كما أن جل مسرحيات كاكي المقتبسة تتشكل في

⁷⁰- مصطفى رمضان: (مسرح الكوال عند عبد القادر علولة)، ص: 323.

⁷¹- مصطفى رمضان: نفسه، ص: 323.

فضاء بيني مثل: مسرحية " القراقوز" (1964م) المقتبسة عن الكاتب الإيطالي كارلو غوردوني، ولكنها ممزوجة بعوالم ألف ليلة وليلة وملحونيات الغرب الجزائري.⁷²

ومن الناحية الفنية، استعمل علولة الأفضية المفتوحة، والخطوط الدائرية، والفرجة الشعبية القائمة على الحكي، والحلقة، والقوال، والسيرة. واستعان ببساطة الديكور، وتقنيات المسرح الفقير، وملامح المسرح البريشتي، وبعض خصائص المسرح الاحتفالي فيما يخص الجمع بين الملقى والمتلقى في احتفال جماعي مباشر.

وعلى الرغم من كون مسرح عبد القادر علولة سرديا بامتياز، " إلا أنه مكثف من حيث الكتابة البصرية، وذلك بالاعتماد على جسد الممثل المحتفل أكثر من أي شيء آخر كالأكسيسوار أو الإضاءة. هكذا، يتشكل مسرح علولة من خلال تكثيف الجستوس الاجتماعي الذي يعكس وجهات النظر التي تتبناها الشخصيات المسرحية من خلال التعبير الفيزيقي، ونبرة الصوت، وملامح الوجه. وأحيانا تكون تجليات الجستوس في غاية التعقيد والتعارض حيث لا تسعف الكلمة المنطوقة وحدها إبراز هذه التعقيدات برمتها. لذلك، فالممثل العلولي مطالب بمنح دوره التركيز اللازم حتى لا يخفق في تبليغ الصورة بكل أبعادها. فمن خلال تغريب السيميوزيس المسرحي وانزياحه عن البناء الدرامي التقليدي، يهدف عبد القادر علولة ليس فقط تجديد إدراك الذات المتلقية للموضوعات المقدمة فوق خشبة، وإنما يتجاوز القيمة الإدراكية بهدف إدراج إرادة باطنية وعميقة لبناء ماتم تفكيكه سلفا انطلاقا من

⁷² - خالد أمين: (المسرح المحكي في المغرب والجزائر : وجدان فرجوي مشترك)، الأدب المغربي اليوم، منشورات اتحاد كتاب المغرب، مطبعة المعارف الجديدة، الرباط، الطبعة الأولى سنة 2006م، ص: 314.

وجهة نظر اجتماعية نافذة. اعتبارا لهذا، فإن تقنيات علولة المسرحية ميسسة جدا ، وهي بهذا الصنيع بريختية بامتياز.⁷³

ويحضر القوال في مسرحيات عبد القادر علولة باعتباره راويا شعبيا وساردا ينسق بين الشخصيات ، ويمهد للأحداث. إنه بمثابة المداح والحكواتي، أو بمثابة ممثل شامل، ويحضر في المسرحية العلولية: "بعصاه ولباسه المزركش، ليروي الأحداث، ويتغنى بخصال الشخصيات المتجذرة في الوجدان الشعبي، بالإضافة إلى تجسيد بعض المشاهد من خلال تقمص الأدوار."⁷⁴

ويعني هذا أن القوال يجمع بين التمثيل المشهدي والحكي المسرد، أو يتأرجح بين الراوي المنسق وتمثيل الشخصيات المحورية من خلال التعريف بالشخصيات المسرحية المقدمة، والتعليق عليها تحبيكا وتمطيطا. ومن هنا، يحتل القوال " في مسرح عبد القادر علولة مكانا مركزيا. فهو الذي يضع، وبشكل جوهري، شخصه تحت الأضواء، يتكلم ليقول كل شيء ببساطة. يأخذ دور الشخصية التي يتحدث عنها، ثم يعود ليأخذ دور الراوي. وهذا اللعب بين الحكاية والتمثيل المسرحي يعطي ولادة جديدة لشكلين من الجمهور: الجمهور الداخلي والجمهور الخارجي. يشترك الجمهور الداخلي في التمثيل المسرحي. ففي اللحظة التي يتحدث فيها الكوال يصبح الممثلون الآخرون متفرجين، ثم يستعيدون أدوارهم حين تعاد إليهم الكلمة، وإذ يمرر الكوال إليهم فعل الكلام فذاك يوحى بخلود الحركة في القول..."⁷⁵

⁷³ - خالد أمين: (المسرح المحكي في المغرب والجزائر : وجدان فرجوي مشترك)، ص:316.

⁷⁴ - خالد أمين: نفسه، ص:316.

⁷⁵ - لميا بيركسي:(حضور الثقافة الشعبية في مسرح عبد القادر علولة)، ترجمة يسار أيوب، محلة أوغاريت، عدد:3، خريف 2004م. انظر:

ونورد إليكم طريقة تقديم القوال لشخصياته المسرحية بطريقة حكاية سردية،
كتقديمه لشخصية علال الزبال كما في مسرحية(الأجواد):

"علال: علال الزبال ناشط ماهر في المكناس

حين يصلح قسمته ويرفد وسخ الناس

يمر على الشارع الكبير زاهي حواس

باش يمزح بعد الشقاء يهرب شوى للوسواس

يرشف قارو مبروم تحت الشاشية

ينسف صدره كالي معلق الحاشية

وراء الظهر يتنى الذراع ويثقل المشية

كأنه وزير جايل في جرتة حاشية

يخطوى فخور للرصيف ما عليه تخشة

ويطل من بعيد في الحوانيت للسلعة المفرشة

كأنه يراقب في المليحة والمغشوشة

معجب بالخيرات خدمة قراينه في الورشة.⁷⁶

ويقدم القوال شخصية الحبيب الربوحي الحداد عبر فنيات الوصف والتشخيص، وسرد الحدث، وتحبيكه دراميا. ويلاحظ أن الحكي سمة أساسية وخاصة مفضلة عند علولة في تناول شخصيته المحورية:

"الربوحي: ...في ختام الدراسة خاد الربوحي الحبيب الحداد موقف ودبر على حل للنجدة. نظم حلقة تضامنية ودخل معاه شبان الحي في العملية. عادو كل يوم وقت المغرب يلموا كل مايحصلو عليه من مأكولات : لحم، دجاج، عظام، قمح، نخالة، خبز، حشيش، خضرة، وفاكية، وحين مايطيح الليل يدخل الربوحي سريرا للحديقة يتشبث ويتلبد المغبون باش يفرج على مسجونين الحديقة وراه تابعينوا ققط وكلاب الحومة. أكثر من شهر وهو يجيبهم في الماكلة. في المهمة داخل الجنان يلتزم عليه يجري ويتخبا من وراء الشجر خوفا. إذا العساس اللي يبات يحضي عادوا كل مايوصلهم يفرحو به ويرحبو به أحسن رحاب. الطاووس تفتح كعالتها وترسم بريشها الملون لوحات عجيبة. الببغاء ينطق بأهلا...أهلا مدوي الجو، القرد يشطح زاهي ينقز ويدير " كامبيرايس" في السماء والبط...البط يوقوق كأنه قايم بتصفية حارة."⁷⁷

ويلاحظ أن القوال يستخدم ، في أقواله الشعبية، العامية الجزائرية ، ومسرح الشخصية، وذلك كله من أجل التقرب من الجمهور الحاضر بغرض خلق مشاركة وجدانية احتفالية. ويقول الباحث المغربي حسن يوسف عن مسرحية (الأجواد) التي شغلت تقنية القوال:

⁷⁷ - عبد القادر علولة: نفسه، ص:5.

" تريد أن تكون (هذه المسرحية) نموذجا للمسرح الشعبي ذي النزعة الواقعية الذي يميل إليه علولة، فقد جعل من وضعية الكوال إلى جانب اللهجة العامية وسيلتين فنييتين لترجمة هذا الاختيار. وقد نجحت هذه التجربة ، وتركت أصداء قوية سواء داخل المشهد المسرحي الجزائري أو خارجه، كما في المغرب، مثلا، عندما عرضت مسرحية "الأجواد"، وتعرف عليها الجمهور المسرحي المغربي.⁷⁸

ومن هنا، يرتبط عبد القادر علولة جزائريا وعربيا بمسرح القوال تجربيا، وتحديثا، وتأسيسا، وتأصيلا. فضلا عن ارتباطه بفن الحلقة، والسيرة، والمسرح المسرد أو المحكي.

رابعا، آليات التعامل مع التراث:

شغل عبد القادر علولة ، في تعامله مع التراث، مجموعة من الآليات الإخراجية أو الميزانسينية كآلية الاحتفال المسرحي على غرار الحركة الاحتفالية عند عبد الكريم برشيد، أو عند أصحاب المسرح الثالث بالمغرب كالمسكيني الصغير، بإشراك الجمهور في بناء العرض المسرحي خارج العلبة الإيطالية. ونذكر كذلك آلية الارتجال في أثناء تقديم المسرحية بشكل ميثامسرحي مرتجل، وآلية التباعد والتغريب وآلية اللاندماج، وآلية تكسير الجدار الرابع، وآلية السرد والحكي . وهذه الآليات المسرحية معروفة عند برتولد بريشت.

وتحضر هذه التقنيات المسرحية البريشتية أيضا عند ولد عبد الرحمن كافي، وحاج عمر، وهاشمي نور الدين... ويعني هذا أن عبد القادر علولة معجب ببريشت كمعظم

⁷⁸ - حسن يوسف: (الكتابة الدرامية المغاربية: قراءة في بعض النماذج)، الأدب المغاربي اليوم، منشورات اتحاد كتاب المغرب، مطبعة المعارف الجديدة، الرباط، الطبعة الأولى سنة 2006م، ص: 295-296.

المخرجين العرب كسعد الله ونوس، ومحمد مسكين، وعبد القادر عبابو، والطيب الصديقي، والمسكيني الصغير، ومصطفى رمضاني، ولحسن قناني، ومحمد الكفاط، وغيرهم كثير...

لكن من أهم الآليات العامة التي شغلها عبد القادر علولة، في التعامل مع التراث، آلية الحلقة، وآلية القوال، وآلية السيرة ...

وهكذا، يتبين لنا أن مسرح عبد القادر علولة يقوم على تصور نظري، يتجلى ، بكل وضوح، في مجموعة من تصريحاته وحواراته وممارساته المسرحية المتنوعة والمتعددة والثرية. ويرتبط تنظيره المسرحي بالفرجة الشعبية التي تستند إلى فن الحلقة، والسيرة، والقوال ، والجمع بين التمثيل المشاهدي و السرد المحكي، وتوظيف الاحتفالية، واستخدام الواقعية الملحمية والجدلية، والميل في مسرحه إلى النزعة الشعبية.

ومن هنا، يعد عبد القادر علولة من المسرحيين العرب القلائل الذين دافعوا على وجود الخطاب الدرامي في التراث العربي الإسلامي، وفي موروثنا الشعبي، بشرط أن نحسن التعامل مع التراث تعاملًا واعيًا وإيجابيًا، فنقربه من الجماهير عبر فنيات وآليات وجماليات شعبية كالارتجال، والسرد، والتباعد، والتغريب، وتكسير الجدار الرابع ، والاحتفال ، والتمسرح، وغيرها من التقنيات المسرحية الأخرى الممتعة والهادفة.

خاتمة

هكذا، نصل إلى أن المسرح الجزائري مسرح متميز بامتداده الطويل في الزمان والمكان. فقد تشكلت بواده الأولى في تربة المسرح الأمازيغي النوميدي الذي انتعش بفضل عدة مسارح ذات العمران الروماني كمسرح تيبازة ، ومسرح تيمكاد، ومسرح شرشال... وازدهر هذا المسرح أيضا بفضل مجموعة من المسرحيين الجزائريين المتنورين، أمثال: أفولاي، وأغسطين، ويوبا الثاني...

وبعد ذلك، عرف المسرح الجزائري مجموعة من الأشكال التراثية الفطرية والأشكال ما قبل المسرحية كالكراكوز العثماني، وخيال الظل، والراوي، والمقلداتي، والمهرج... علاوة على مجموعة من الأشكال اللعبية والدينية والطقوسية والفنية الأمازيغية... ثم، تأثر كذلك بالمسرح الغربي في مختلف تقاليده الأرسطية، واتجاهاته الفنية، ومدارسه المختلفة والمتنوعة. وظل هذا المسرح متشبثا بالعبلة الإيطالية، ومتمسكا بالريبرتوار الكوميدي الفرنسي، والاعتماد بكثرة على الترجمة، والإعداد، والاقتباس، والاستنبات.

وبعد ذلك، تأسس المسرح الجزائري مع مجموعة من الرواد كعلالو ، ورشيد القسنطيني، ودحمون، ومحيي الدين بشطارزي... وظهرت مجموعة من الجمعيات والفرق المسرحية التي كانت تقدم عروضها المسرحية في المؤسسات التربوية والمسارح التي شيدتها فرنسا لجاليتها هنا وهناك. وفي هذه الفترة الاستعمارية بالذات، كان المسرح الجزائري يخوض في المواضيع الواقعية، والاجتماعية، والدينية، والتاريخية، والتربوية، والكوميديّة... مستعملا في ذلك مختلف الرموز التاريخية لانتقاد

السياسة الاستعمارية على جميع الأصعدة والمستويات، وتحريض الشعب الجزائري على النضال والكفاح والثورة من أجل نيل الاستقلال.

وبعد الاستقلال مباشرة سنة 1962م، تأسس المسرح الجزائري - فعليا- مع فرقة مسرح البحر، والفنان رويشد، و مصطفى كاتب، وولد عبد الرحمن كاي...

ومع سنوات الثمانين من العقد الماضي إلى غاية سنوات الألفية الثالثة، خاض المسرح الجزائري غمار التجريب والتأصيل من أجل تأسيس مسرح عربي أصيل مع مجموعة من المخرجين المسرحيين المتميزين كعبد القادر علولة الذي عرف بمسرح القوال. وقد تميز كذلك بتقديم عروضه المسرحية في ضوء التجربة الاحتفالية التراثية ، وضمن قالب بريشتي على مستوى التشخيص، والتأليف، والرؤية الإخراجية.

ثبت المصادر والمراجع

المصادر الإبداعية:

1- إبراهيم دانيونس: نزهة المشتاق وغصّة العشاق في الترياق في العراق، تحقيق مخلوف بوكروح، المؤسسة الوطنية للفنون المطبعية، الجزائر، الطبعة الأولى سنة 2006م.

2- عبد القادر علولة: الأجواد من مسرحيات علولة (الأقوال، الأجواد، اللثام)، موفم للنشر، الجزائر، 1997م.

3- المسكيني الصغير: حكاية بوجمعة الفروج، مطبعة دار النشر المغربية، الدار البيضاء، الطبعة الأولى سنة 2000م.

المصادر العامة:

4- أرسطو: فن الشعر، ترجمة وتعليق: إبراهيم حمادة، مكتبة المسرح رقم 3، مركز الشارقة للإبداع الفكري، الشارقة، الإمارات العربية المتحدة.

5- البكري: المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب (جزء من المسالك والممالك)، نشر دسلان، الجزائر، 1857م.

المراجع باللغة العربية:

- 6- إبراهيم حركات: المغرب عبر التاريخ، الجزء الأول، دار الرشاد الحديثة، الدار البيضاء، المغرب، الطبعة الأولى 2009م.
- 7- إحسان عباس: فن السيرة، دار الثقافة، بيروت، لبنان، د.ت.
- 8- اصطيافان اكصيل: تاريخ شمال أفريقيا، ترجمة: محمد التازي سعود، مطبوعات أكاديمية المملكة المغربية، الرباط، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2007م.
- 9- بوزيان الدراجي: القبائل الأمازيغية، الجزء الأول، دار الكتاب العربي، الجزائر، الطبعة الأولى، سنة 2003م.
- 10- تمارا الكسندروفنا بوتنتسيفا: ألف عام وعام على المسرح العربي، ترجمة: توفيق المؤذن، مطبعة دار الفارابي، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، 1990م.
- 11- جميل حمداوي: أدب الأطفال في الوطن العربي، مطبعة جسور، وجدة، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2009م.
- 12- جميل حمداوي: المسرح الأمازيغي، منشورات الزمن، الطبعة الأولى سنة 2009م، سلسلة شرفات رقم 25.
- 13- جميل حمداوي: المسرح المغربي والتراث، منشورات المعارف، الرباط، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2014م.
- 14- جميل حمداوي: الفضاء في المسرح المغربي، منشورات المعارف، الرباط، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2014م.
- 15- جميل حمداوي: المسرح الأمازيغي المغربي بين النشأة والتطور، منشورات المعارف، الرباط، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2014م.

- 16- شارل أندري جوليان: تاريخ إفريقيا الشمالية، تعريب: محمد مزالي البشير بن سلامة، الدار التونسية للنشر 1969م.
- 17- الشريف الأدرع: بريخت والمسرح الجزائري، مقامات للنشر والتوزيع والإشهار، الجزائر، الطبعة الأولى 2010م.
- 18- عبد الرحمن بن زيدان: أسئلة المسرح العربي، دار الثقافة، الدار البيضاء، المغرب، الطبعة الأولى سنة 1987م.
- 19- عباس الجراري: الأدب المغربي: قضايا وظواهره، مطبعة المعارف الجديدة، الرباط، الطبعة الأولى سنة 1979م.
- 20- عبد الكريم برشيد: حدود الكائن والممكن في المسرح الاحتفالي، دار الثقافة، الدار البيضاء، الطبعة الأولى سنة 1985م.
- 21- عبد الله العروي: مجلد تاريخ المغرب، المركز الثقافي العربي، الدار البيضاء، المغرب، طبعة 1984م.
- 22- عثمان الكعاك: البربر، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء، المغرب، الطبعة الثانية سنة 2003م.
- 23- علي الراعي: المسرح في الوطن العربي، سلسلة عالم المعرفة، الكويت، العدد: 248، الطبعة الثانية، 1999م.
- 24- فاغيه إميل: مدخل إلى الأدب، ترجمة: مصطفى ماهر، لجنة البيان العربي، القاهرة، مصر، طبعة 1958م.

25- محمد شفيق: لمحة عن ثلاثة وثلاثين قرناً من تاريخ الأمازيغيين، دار الكلام، الرباط، طبعة 1989م.

26- محمد يحيى قاسمي : بيليوغرافيا الأدب المغربي الحديث والمعاصر، منشورات مجلة ضفاف، سلسلة الدراسات 2، مؤسسة النخلة للكتاب، وجدة، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2005م.

27- مصطفى بغداد: المسرح المغربي قبل الاستقلال، منشورات الرهان الآخر، الدار البيضاء، المغرب، الطبعة الأولى سنة 2000م.

المراجع الأجنبية:

28-Saint Augustin, Confessions, III, 3, trad. d'Arnauld d'Andilly (1649), établie par O. Barenne, éd. Ph. Sellier, Gallimard, " Folio ", 1993.

المقالات الورقية:

29- أمين العيوطي: (الاحتفالية كما أراها)، حدود الكائن والممكن في المسرح الاحتفالي لعبد الكريم برشيد، دار الثقافة، الدار البيضاء، الطبعة 1985م.

30- جمال صدقي: (حوار مع عبد القادر علولة)، مجلة المسرح، القاهرة، مصر، العدد:46، شتنبر 1992م.

31- جميل حمداوي: (المسرح الجزائري)، مجلة الحياة المسرحية، دمشق، سورية، 82-83 شتاء وربيع 2012-2013م.

32- جميل حمداوي: (المسرح الجزائري والفضاء الركحي السينوغرافي)، مجلة الحياة المسرحية، دمشق، سورية، العدد 82-83، 2013م.

33- جميل حمداوي: (نظرية الإشباع المسرحي عند الأمازيغي أوغستان من خلال كتابي (اعترافاتي))، مجلة أمل، المغرب، العدد 42، 2014م.

34- حسن بحراوي: (ثمان طلقات في الاحتفال المغربي- دراسة مقارنة لنشأة المسرح في الجزائر والمغرب)، الأدب المغربي اليوم، كتاب جماعي ، منشورات اتحاد كتاب المغرب، الرباط، المغرب، طبعة 2006م.

35- حسن يوسف: (الكتابة الدرامية المغربية- قراءة في بعض النماذج)، الأدب المغربي اليوم، كتاب جماعي ، منشورات اتحاد كتاب المغرب، الرباط، المغرب، طبعة 2006م.

36- خالد أمين: (المسرح المحكي في المغرب والجزائر وجدان فرجوي مشترك)، الأدب المغربي اليوم، كتاب جماعي ، منشورات اتحاد كتاب المغرب، الرباط، المغرب، طبعة 2006م.

37- مصطفى رمضاني: (مسرح الكوال عند عبد القادر علولة)، الأدب المغربي اليوم، كتاب جماعي ، منشورات اتحاد كتاب المغرب، الرباط، المغرب، طبعة 2006م.

المقالات الرقمية:

38- لميا بيركسي: (حضور الثقافة الشعبية في مسرح عبد القادر علولة)، ترجمة يسار أيوب، مجلة أوغاريت، عدد 3، خريف 2004م. انظر:

www.ougarit.org

السيرة العلمية:



- جميل حمداوي من مواليد مدينة الناظور (المغرب) .
- حاصل على دبلوم الدراسات العليا سنة 1996م في موضوع (العنوان في الشعر العربي الحديث والمعاصر نحو مقارنة سيميائية) بميزة حسن جدا.
- حاصل على دكتوراه الدولة سنة 2001م في الرواية ، وكان موضوع الأطروحة (مقارنة النص الموازي في روايات بنسالم حميش) بميزة حسن جدا.
- حاصل على إجازتين: الأولى في الأدب العربي، والثانية في الشريعة والقانون. كما تابع دراساته الجامعية في الفلسفة وعلم النفس وعلم الاجتماع بكلتي الآداب بفاس وتطوان.
- دكتور بروفيسور في الأدب العربي الحديث والمعاصر.
- أستاذ التعليم العالي بالمركز الجهوي لمهن التربية والتكوين بالناظور.

- أستاذ التربية الخاصة والعامة ، وأستاذ علم التدريس في اللغة العربية ، وعلوم التربية بالمركز الجهوي لمهن التربية والتكوين بالجهة الشرقية (وجدة/المغرب).

- كان سابقا أستاذ الأدب الرقي ومناهج النقد الأدبي بـماستر الكتابة النسائية بكلية الآداب والعلوم الإنسانية بتطوان.

- كان سابقا أستاذ الرواية ومناهج ما بعد الحداثة وعلم التحقيق بـماستر النثر العربي القديم بكلية الآداب تطوان.

- كان سابقا أستاذ الصحافة بـماستر الترجمة والتواصل والصحافة بمدرسة فهد العليا بطنجة (المغرب).

- كان سابقا أستاذ مادة حضارات البحر الأبيض المتوسط بكلية المتعددة التخصصات بالناظور.

- أستاذ الأدب العربي، والصحافة، ومناهج البحث التربوي، والإحصاء التربوي، وعلوم التربية، والتربية الفنية، والحضارة الأمازيغية، وعلم التدريس في التعليم الأولي...

- يدرس - الآن - علم النفس التربوي، وعلوم التربية، ومناهج البحث التربوي، وطرائق التدريس، والإحصاء التربوي، ومناهج البحث التربوي.

- يعد من المنظرين العرب الأوائل للقصة القصيرة جدا، والكتابة الشذرية، والبلاغة الرحبة، والصورة السردية، ...

- صاحب مقاربات نقدية جديدة عربيا : المقاربة الميكروسردية في دراسة القصة القصيرة جدا، والمقاربة الشذرية في دراسة الشذرات، والمقاربة الميديولوجية في

دراسة الأدب الرقمي، والمقاربة الكوسمولوجية في دراسة العوالم الممكنة، والمقاربة الهايكية في دراسة شعر الهايكو، والمقاربة المقاصدية في دراسة مقاصد الأدب، والمقاربة الفيزيائية في دراسة حركة الشعر، والبيداغوجيا الإبداعية في مجال التربية والتعليم، ومقاربة البلاغة الرحبة في دراسة الصور السردية، والمقاربة الطوبيقية في دراسة المواضع الحجاجية...

- كتب حوالي 990 كتاب ورقي وإلكتروني. وبهذا، يكون أكثر إنتاجا في الثقافة العربية الإسلامية.

- نشر أكثر من 1300 مقال علمي محكم وغير محكم في الصحف الأجنبية والعربية والمغربية، دون أن ننسى ما نشرناه من مقالات في مواقع إلكترونية، فهي كثيرة جدا.

- نشر أكثر من 50 كتابا في المجال السياسي والقانوني ككتاب علم الاجتماع السياسي، ومغاربة العالم والمشاركة السياسية، والتربية والديمقراطية، والشباب المغربي والمشاركة السياسية، والشباب العربي والمشاركة السياسية، وكتاب الأحزاب السياسية بالمغرب، والعنف بين الرفض والمشروعية (مقاربة فلسفية)، والتسامح الصوفي والطرق بالمغرب، ومبادئ علم الاجتماع الاقتصادي، وعلم التدبير، ومن الإدارة البيروقراطية إلى الإدارة البديلة، ومفهوم الإدارة التربوية، والعدوان الكيماوي على منطقة الريف، والمفاهيم السوسيولوجية عند بيار بورديو، والمقاربة الثقافية أساس التنمية البشرية، والنظرية النقدية أو مدرسة فرانكفورت، وعلم اجتماع البيئة و التنمية، وسوسيولوجيا التطرف، والجماعات الإسلامية وسلاح التكفير، والسياسات العمومية بالمغرب، والفضاء العام في ضوء علم الاجتماع السياسي، والمغرب وصدمة الحداثة (مقاربة سوسيولوجية)، ومناهج العلوم

الاجتماعية والقانونية، وسيمولوجيا الهجرة المغربية، وحجاج الخطاب السياسي، والحرب العادلة أو الحرب الأخلاقية المشروعة في منظور العلاقات الدولية، وهل من مستقبل للأحزاب السياسية في الوطن العربي؟ والمقاربة الثقافية أساس التنمية والحكامة الجيدة، وعلم الاجتماع الإداري، وأثر التقلبات السياسية العربية الراهنة في السلوك الاجتماعي، ومقاربة سوسيو-سياسية، وجهود ماكس فيبر في مجال السوسولوجيا، وسوسولوجيا النخب (النخبة المغربية أنموذجا)، وسوسولوجيا الثقافة، وهل هناك حرب عادلة؟، إلخ...

- له موقع إلكتروني مجاني يضم كتبا عديدة موجهة للباحثين والطلبة للتحميل بعنوان (موقع الثقافة للجميع)

Hamdaoui.ma

- رئيس مركز جسور للبحث في الثقافة والفنون بالناظور/المغرب.
- عضو في الاتحاد الدولي للغة العربية رقم العضوية 5993/20.
- أديب ومبدع وناقد وباحث، يشتغل ضمن رؤية أكاديمية موسوعية.
- حصل على جائزة مؤسسة المثقف العربي (سيدني/أستراليا) لعام 2011م في النقد والدراسات الأدبية.
- حصل على جائزة ناجي النعمان الأدبية سنة 2014م.
- رئيس الرابطة العربية للقصة القصيرة جدا.
- رئيس المهرجان العربي للقصة القصيرة جدا.

- رئيس الهيئة العربية لنقاد القصة القصيرة جدا.
- رئيس الهيئة العربية لنقاد الكتابة الشذرية ومبدعيها.
- رئيس جمعية الجسور للبحث في الثقافة والفنون.
- رئيس مختبر المسرح الأمازيغي.
- عضو الجمعية العربية لنقاد المسرح.
- عضو رابطة الأدب الإسلامي العالمية.
- عضو اتحاد كتاب العرب.
- عضو اتحاد كتاب الإنترنت العرب.
- عضو اتحاد كتاب المغرب.
- عضو في الجامعة الدولية للإبداع والعلوم الإنسانية والسلام بين الشعوب.
- خبير في التربية والثقافة الأمازيغية.
- ترجمت مقالاته ودراساته إلى اللغة الفرنسية، واللغة الفارسية، واللغة الكردية، والبنغالية، والأندونيسية...
- شارك في مهرجانات عربية عدة في كل من: الجزائر، وتونس، وليبيا، ومصر، والأردن، والسعودية، والبحرين، والعراق، والإمارات العربية المتحدة، وسلطنة عمان...
- مستشار في مجموعة من الصحف والمجلات والجرائد والدوريات الوطنية والعربية.

- ألف (990) كتاب ورقي وإلكتروني في تخصصات متعددة. وبهذا، يكون أكثر إنتاجا في الثقافة العربية الإسلامية .

- يعد أكثر إنتاجا في الكتب الإلكترونية في الوطن العربي بـ800كتاب.

-مُنح جميل حمداوي لقب شخصية العام من أفضل مائة شخصية مؤثرة في العالم لعام 2021م من قبل الجامعة الدولية للإبداع والعلوم الإنسانية والسلام بين الشعوب.

- نشر الباحث مقالاته في المجلات المغربية (مجلة ضفاف- مجلة المجرة- مجلة فضاءات مغربية- مجلة فكر- مجلة المقاومة وجيش التحرير المغربي- مجلة فكر ونقد- مجلة علوم التربية- مجلة آفاق- مجلة إيقاظ- مجلة الحياة المدرسية- مجلة الفرقان- مجلة رهانات- مجلة التذكرة- مجلة نغم- مجلة كتابات- مجلة الحياة الفنية-مجلة أدليس-مجلة نوافذ- مجلة الأزمنة الحديثة-مجلة التاريخ العربي-مجلة الملتقى- مجلة طنجة الأدبية- مجلة شؤون إستراتيجية- مجلة لكل النساء- مجلة اهتمامات تربوية –مجلة دعوة الحق- مجلة أمل- مجلة رهانات- مجلة مدارات التربية والتكوين- مجلة الإدارة التربوية- مجلة الذاكرة الوطنية- ومجلة الغنية، ومجلة الثقافة المغربية...).

- نشر في المجلات العربية والخليجية، مثل: مجلة الكويت (الكويت)، ومجلة عالم الفكر(الكويت)، ومجلة الراوي(السعودية)، ومجلة الفيصل (السعودية) ، ومجلة الشؤون التربوية (الكويت)، ومجلة الأدب الإسلامي (السعودية) ، ومجلة جريدة الفنون(الكويت) ،ومجلة عشتروت (سوريا)، ومجلة الكرمل (فلسطين) ، ومجلة المجلة العربية (السعودية)، ومجلة العربي (الكويت) ،ومجلة نزوى (عمان)،ومجلة

البيان (الكويت)، ومجلة الجوبة (السعودية)، ومجلة التسامح (سلطنة عمان)،
ومجلة الغدير (لبنان)، ومجلة الفرقان (الأردن)، ومجلة الآطام (السعودية)، ومجلة
شانؤ (كوردستان)، ومجلة (هة نار) كوردستان، ومجلة الدوحة (قطر)، ومجلة
حوليات التراث (الجزائر)، ومجلة أبعاد (السعودية)، ومجلة الإشراق (العراق)،
ومجلة المنهاج (لبنان)، ومجلة المسرح العربي (الإمارات العربية المتحدة)، ومجلة
إبداع (مصر)، ومجلة المعرفة (السعودية)، ومجلة الرافد (الإمارات العربية المتحدة)،
ومجلة دراسات الخليج والجزيرة العربية (الكويت)، ومجلة الحياة المسرحية (سوريا)،
ومجلة الفيصل الأدبية (السعودية)، ومجلة جرش الثقافية (الأردن)، ومجلة
سيمائيات (الجزائر)، ومجلة قضايا إستراتيجية (تونس)، ومجلة المسرح (الشارقة)،
ومجلة العربية والترجمة (لبنان)، ومجلة الجسرة (قطر)، ومجلة كتابات معاصرة
(لبنان)، ومجلة العربية والترجمة (لبنان)، ومجلة عتبات الثقافية (مصر)، ومجلة
الصورة والاتصال (الجزائر)، ومجلة الكلمة (لبنان)، ومجلة لسان العرب (ليبيا)،
وسردمالعربي (كردستان)، ومجلة قصص (تونس)، ومجلة المستقبل العربي (لبنان)،
ومجلة الإمارات الثقافية (الإمارات)، والحياة الثقافية (تونس)، ومجلة الإصلاح
الإلكترونية (تونس)، ومجلة الرقيم (العراق)، ومجلة أيقونات (الجزائر)، ومجلة رؤية
سينمائية (الإمارات العربية المتحدة)، ومجلة (الموقف الأدبي) السورية، ومجلة
(قصص) تونس، ومجلة الحرس الوطني (السعودية)، ومجلة العالم (السعودية)،
ومجلة فصول (مصر)، ومجلة سمات (البحرين)، ومجلة المنافذ الثقافية (لبنان)...،
ومجلة الفكر العربي المعاصر (لبنان)، ومجلة جيل العلوم الإنسانية والاجتماعية
(الجزائر)، ومجلة (الأقلام) العراق، ومجلة شؤون عربية (مصر)، ومجلة جرش
الثقافية (الأردن)، ومجلة أدب ونقد (مصر)، ومجلة الاجتهاد المعاصر (لبنان)،

ومجلة أقلام عربية(اليمن)، ومجلة أبحاث ودراسات تربوية(لبنان)، ومجلة فرقد الإبداعية (السعودية)، ومجلة دراسات معاصرة(الجزائر)، (مجلة الطفولة العربية) الكويت، ومجلة الاستغراب(لبنان)، ومجلة شؤون الأوسط (لبنان)، وصحيفة فنون الخليج (السعودية)، ومجلة الفيصل (السعودية)، ومجلة جيل الدراسات السياسية والعلاقات الدولية (لبنان)، ومجلة (الموقف الأدبي) سورية، ومجلة دراسات استشرافية (لبنان)، ومجلة (شرفات) (العراق)، ومجلة (أقلام عربية) (اليمن)، ومجلة (ضفاف عربية) العراق، ومجلة (أبحاث ودراسات تربوية) لبنان، ومجلة (جيل) لبنان...

- نشر أيضا مقالاته في المجلات العالمية (مجلة العرب الأسبوعي (لندن)، ومجلة الكلمة (لندن)، صوت العروبة(الولايات المتحدة الأمريكية)، ومجلة القلم الأدبي (لندن)، ومجلة صدى المهجر(الولايات المتحدة الأمريكية)، ومجلة عالم الغد (قيينا بالنمسا)، وصحيفة العالمية (كاليفورنيا بالولايات المتحدة الأمريكية)،...، ومجلة جامعة ابن رشد (هولندا)، ومجلة الزمان (لندن)...

- نشر دراساته في الجرائد العربية والإسلامية والدولية (جريدة المواطن العراقية، والكلمة الحرة العراقية، وصحيفة العدالة العراقية، وجريدة الجريدة العراقية، وجريدة المنارة العراقية، وجريدة الميثاق البحرينية، وجريدة الأيام البحرينية، وجريدة العراق اليوم، وجريدة السيادة العراقية، وجريدة الوفاق الإيرانية، وجريدة بغداد العراقية، وجريدة صوت العروبة الصادرة بالولايات المتحدة الأمريكية، والصحيفة البحرينية، وجريدة الثورة العراقية، وجريدة العدالة العراقية، وجريدة المؤتمر العراقية، وصحيفة الوقت البحرينية، وجريدة الثورة العراقية، وجريدة الزمان العراقية اللندنية، وجريدة الدعوة العراقية، وجريدة البيئة العراقية،

وجريدة الاتحاد العراقية، وجريدة مسرحنا المصرية، وجريدة منبر الرأي (الأردن)،
والمدينة (السعودية)، وجريدة المستشار (العراق)، وجريدة الثقافية (تونس)، وجريدة
أقلام الغد (المغرب)، الرأي (الأردن)، وجريدة المشرق (العراق)، وجريدة بدر
(العراق)، وكالة النهار الأخبارية (العراق)، والحياة الطبية (لبنان)، وجريدة بدر
(العراق)، وجريدة الاتحاد (كردستان)، وصحيفة عكاظ (السعودية)، وجريدة
الورقاء، وصحيفة وار (كردستان)، وجريدة التآخي (العراق)، وصحيفة منارة الشرق
للثقافة والإعلام (العراق)، وجريدة الخليج (الإمارات العربية المتحدة)،....)

- نشر مقالاته في الجرائد المغربية الوطنية (الاتحاد الاشتراكي - العلم - طنجة الأدبية
- روافد ثقافية - المنعطف الثقافي - الشمال - رسالة الأمة - أنغميس - العالم الأمازيغي -
المنعطف - أگراو - يومية الناس - جريدة ملامح ثقافية - جريدة الرأي المغربية - جريدة
التجديد - الجريدة التربوية - مرايا مغربية - جريدة الرأي الحر - بيان اليوم - العدالة
والتنمية - النهار المغربية - المنتدى الأمازيغي - عين على الفن - الشروق المغربية - الأيام -
الفسحة - القصة المغربية - الخبر - المساء - أقلام المغرب - أقلام الغد - جريدة العاصمة -
الأخبار.....).

- نشر مقالاته في الصحف المحلية (البديل، وصوت الريف، والصدى، والساعة،
وأنوال اليوم، والريفي، والعبور الصحفي، وصوت الشمال، وأمنوس، وبين السطور،
وتيفراس، وأصداء الريف، وأنباء الريف، والأسبوعية الجهوية، وجريدة الريف
المغربية، والصحيفة الشرقية، ونوميديا، وأصوات الريف، والمساء....).

- نشر مقالات عدة في كثير من المواقع الإلكترونية، مثل: دروب، والمثقف، والوطن،
والحوار المتمدن، والندوة العربية، والمثقف، وملتقى شعراء العرب، والمجلة العربية،

والفوانيس، ومنبر دنيا الوطن، وصوت العروبة، والصحيفة، وديوان العرب، وأقلام الثقافية، وأفق الثقافي، وفراديس، وفضاءات، وجدار، ومنتدى مسرحيون، ومسرح الطائف، والتجديد العربي، والقصة العربية، والقصة العراقية، ورجال الأدب، وعراق الكلمة، وشعراء العراق، وبوابة المغرب، واتحاد كتاب الإنترنت العرب، والفوانيس، والمناهل

- ومن أهم كتبه: الجديد في الدرس البلاغي، والاستغراب، والاستعراب الإسباني في خدمة الأدب العربي، والاستشراق، وسوسيولوجيا الأسلوب، ونحو المقاربة الكوسمولوجية، ومن هم البربر؟، والحكاية الشعبية الأمازيغية، والسرد الأمازيغي بمنطقة الريف، ومدخل إلى اللسانيات الأمازيغية، ولسانيات النص، والأدب الرقمي، والجهة في اللغة العربية، والمقاربة الميديولوجية، و سيميوطيقا التوتر، وفقه النوازل، ومفهوم الحقيقة في الفكر الإسلامي، ومحطات العمل الديداكتيكي، وتدبير الحياة المدرسية، وبيداغوجيا الأخطاء، ونحو تقويم تربوي جديد، والشذرات بين النظرية والتطبيق، والقصة القصيرة جدا بين التنظير والتطبيق، والرواية التاريخية، تصورات تربوية جديدة، والإسلام بين الحداثة وما بعد الحداثة، ومجزئات التكوين، ومن سيميوطيقا الذات إلى سيميوطيقا التوتر، والتربية الفنية، ومدخل إلى الأدب السعودي، والإحصاء التربوي، ونظريات النقد الأدبي في مرحلة ما بعد الحداثة، ومقومات القصة القصيرة جدا عند جمال الدين الخضير، وأنواع الممثل في التيارات المسرحية الغربية والعربية، وفي نظرية الرواية: مقاربات جديدة، وأنطولوجيا القصة القصيرة جدا بالمغرب، والقصيدة الكونكرتية، ومن أجل تقنية جديدة لنقد القصة القصيرة جدا ، والسيميولوجيا بين النظرية والتطبيق، والإخراج المسرحي، ومدخل إلى السينوغرافيا المسرحية، والمسرح الأمازيغي، ومسرح الشباب

بالمغرب، ومدخل إلى الإخراج المسرحي، ومسرح الطفل بين التأليف والإخراج، ومسرح الأطفال بالمغرب، ونصوص مسرحية، ومدخل إلى السينما المغربية، ومناهج النقد العربي، والجديد في التربية والتعليم، وببليوغرافيا أدب الأطفال بالمغرب، ومدخل إلى الشعر الإسلامي، والمدارس العتيقة بالمغرب، وأدب الأطفال بالمغرب، والقصة القصيرة جدا بالمغرب، والقصة القصيرة جدا عند السعودي علي حسن البطران، وأعلام الثقافة الأمازيغية...

- عنوان الباحث: جميل حمداوي، صندوق البريد 1799، الناظور 62000، المغرب.

- الهاتف النقال: 0672354338

- الهاتف المنزلي: 0536333488

- الواتساب: 0672354338

- الإيميل: Hamdaouidocteur@gmail.com

Jamilhamdaoui@yahoo.fr

تأسس المسرح الجزائري مع مجموعة من الرواد كعلالو ، ورشيد القسنطيني، ودحمون، ومحيي الدين بشطارزي... وظهرت مجموعة من الجمعيات والفرق المسرحية التي كانت تقدم عروضها المسرحية في المؤسسات التربوية والمسارح التي شيدتها فرنسا لجاليتها هنا وهناك. وفي هذه الفترة الاستعمارية بالذات، كان المسرح الجزائري يخوض في المواضيع الواقعية، والاجتماعية، والدينية، والتاريخية، والتربوية، والكوميديّة... مستعملا في ذلك مختلف الرموز التاريخية لانتقاد السياسة الاستعمارية على جميع الأصعدة والمستويات، وتحريض الشعب الجزائري على النضال والكفاح والثورة من أجل نيل الاستقلال.